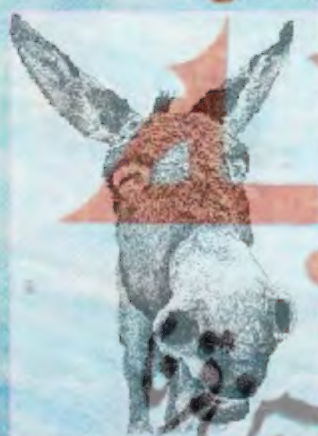


SCANNED BY
JAMAL HATMAL



فی ختم ہستی

عبدالله

محمود اسماعیل
تألیف

سَلَامِيَّةٌ

مَلَمِيَّةٌ

فِي

خَمْسِينَ قُرْنًا

تَأْلِيفُ

مُحَمَّدِ بْنِ

الحقوق محفوظة للناس

مقدمة

لكم تتابني الذكرى ، ذكرى الأيام الخالية ، عندما كنا في مدارج الطفولة نخرج لنروح في ربوع وفحات بلادنا الجميلة ، فطالعنا العاديات المنتشرة هنا وهناك ، وقف عاجزين لا نستطيع أن تبين أسباب هذه العاديات وملاحمها ، وكان الأمر قد غدا ملحا لصاحبا يزداد مع نمونا الجسمي والفكري والنفسي ، وبالأخص عندما غدت هذه العاديات ذات مظهر أكبر كتلك النلال المنتشرة بأنواعها أو قلعة شميميس أو الأقنية أو بقايا خرب كثيرة .

كان السؤال الذي يتردد دائما ماهي وكيف ومتى ؟ ٠٠٠ ؟ ويتبع السؤال دون جواب في فراغ المعجز والقصور عن الاجابة في أحيانا نضيع بين التأويلات والتفسيرات والتكهنات ولكن دون الحقيقة : هذه المشاعر دفعني بشعور من المسؤولية أن أعترف الناس عن ملامح الحضارة في ربوع التصقنا فيها التصاقا الحياة : وهذا الشعور وحده خلق الرغبة في البحث عن معرفة المجهول التائه في معارفنا .

ولما بدأنا الاستطلاع والتقصي كانت الصدمة عنيفة ، اذ لا مصادر ولا تحقيقات وتحديات ولا أثرية ولا تاريخية ، ، لكن لما من أمل ؟ أيقظت روح العناد على البحث ، ذلك أن لسلمية ذكرنا متناثرا في صفحات بعض المصادر العربية التي بحثت بشكل عام أحداث بلاد الشام والشرق الأوسط بأكمله جاء هذا الذكر بسببين :

- ١ - أهمية سلمية من حيث الموقع التجاري بين شطري بلاد الهلال الخصيب .
- ٢ - أهمية سلمية من حيث الزراعة المتوفرة الدائمة .

هذان السببان جعلاً من سلمية دائمة التجديد عقب كل تدمير يصيبها،
مما جعلها ذات فتوة دائمة ، اذ تفرس قواعدها من الرسوم القديمة في
أعماق الأرض وتظهر جديدة المعالم والمظهر وهكذا تنفخ سلمية القديمة
في الاعماق اغفاء الموت لتعيش سلمية المتجددة يافعة الشباب وغضة الالهاب.
وتنتيجة للبحث والتقصي تبين أن بعض الرواد من الباحثين زاروا
سلمية الحديثة واستطلعوا بعض آثارها القديمة وكان منهم :

المستر (هارتمن) الذي زارها في مطلع القرن العشرين و (فان برشم)
الذي استطلع بعض معالمها عام ١٩١٢ م ، كما درس بعض أحوالها الاستاذ
(نورمان لويس) والسيدة زوجته بين عامي ١٩٤٦ م و ١٩٤٨ م ، اذ كتب
عن المجتمع السلمي والبلد المتعاشين جميعاً في حوضه سلمية ، وقد درس
فيما بين عامي ١٩٢٠ ، ١٩٣٣ م المهندس الزراعي الاستاذ وصفي زكريا سلمية
دراسة، مستفيضة نشرها في مجالين هما :

- ١ - في ثلاثة أعداد من مجلة الانسانية وهي الاعداد العاشر والحادي
عشر والثاني عشر حتى عام ١٩٣٣ م الصادرة في بيروت .
 - ٢ - في كتابه جولة أثرية في ربوع البلاد الشامية .
- كما أولى الاستاذ كامل شحادة دراسة حثيثة عن قناة العاشق التي لها
أهمية لكونها تروي أفامية وينابيعها من حوضه سلمية .

أما وجود هذا الكتاب فيعود لمحاضرة بسيطة يقطت الاحساس بالبحث
المستفيض حتى تم انجاز هذا الكتاب ، وقد تشعبت الدراسة في مواضيع
عديدة هي :

- ١ - بحث أصول الاسر القاطنة سلمية الحديثة وأماكن سكنها ومصادر
وفودها الى سلمية .
- ٢ - بحث عادات السلميين وعلاقاتهم مع مجاورهم .

٣ - بحث الجذور القديمة للمجتمع السلمي والمتصلة بتاريخ الاسماعيليين في بلاد الشام .

هذه الدراسات التي أصبحت الآن مشاريع لكتب ستصدر تباعاً بعد انجازها النهائي . وقد اعتمدنا في دراستنا لتاريخ سلمية على مصادر عديدة بلغت ثلاثة وهي :

أ - دراسات أثرية على الطبيعة أو مآدرسته مديرتنا الآثار في حماة وحمص والحويلة التاريخية .

ب - مصادر مكتوبة كانت صعبة المآل لأنها متآثرة في زحام كبير من الكتب المتوفرة وغير المتوفرة أحياناً .

ج - مصادر مسموعة معتمدين على عدد كبير من المعبرين في منطقة سلمية وخارجها وقد صنفنا الكتاب على النحو التالي :

١ - فصلان يبحثان عن سلمية قبل الفتح الاسلامي .

٢ - سلمية الاسلامية حتى تهديم تيمورلنك .

٣ - سلمية الحديثة .

٤ - امتداد الاعمار الى ريف سلمية .

٥ - دراسات متنوعة في المجتمع السلمي .

ونحن في صدد التكلم عن تاريخ سلمية لا بد أن نذكر بالشكر والوفاء هؤلاء الجنود المجهولين الذين كان لهم اليد الطولى في اخراج هذا المؤلف ، إذ كانوا بحق دائم الفعالية وراء كل كلمة وسطر وموضوع يحتويه هذا الكتاب ، ولئن لم يتسن لي ذكرهم فرأى فظهم بما قصده به (كلمة الجندي المجهول) خير دليل عن عمق فعاليتهم المشكورة من الأعماق .

آمل أن أكون قد وفيت البحث عن سلمية واستيح العذر عن خطأ وقع سهواً .

والمولى من وراء القصد

سلمية ١١/تموز/١٩٨٣ المؤلف

محمود أمين

الموقع الجغرافي لسلمية

تقع سلمية في وسط سورية في الجهة الأصيل الى الغرب عن طرف بادية الشام ويحدد خط العرض ٣٥° شمالي خط الاستواء وخط الطول ٣٧° شرقي غرينوتش موقعها بالنسبة للشرق الأوسط ككل ، وهي تتوسط حوضه حدودها سلاسل جبلية وهضاب ومرتفعات متباينة في ارتفاعها ، وتكاد تكون مغلقة إلا من مر وحيد يتجه غربا نحو وادي نهر العاصي ، هذا المر هو قناة التصريف للفائض من مياه هذه الحوضه •

فمن الجنوب تمتد هضبة السطحيات من الغرب متجهة الى الشرق ، حيث هضاب ومرتفعات جبال الشومرية •

أما من الشرق فتمتد عرضانيا سلاسل جبلية ، هي جبال البلعاس وامتدادها نحو الشمال ، أما من الشمال فتشكل جبال الملا حاجزا طبيعيا متدا من حدود مدينة حماه وحتى التقاء هذه الجبال شرقا بالمرتفعات الممتدة من جبال البلعاس نحو الشمال • أما من الغرب ، فتشكل مرتفعات الهضبة الكلسية فاصلا يفصلها عن وادي نهر العاصي •

وهكذا تشكل منطقة سلمية حوضه كاملة ترتفع عن سطح البحر بحوالي ٣٨٠م - ٤٩٠م ، وهذه الحوضه أصيل بسطحها نحو الغرب ، حيث تزداد ارتفاعا كلما اتجهنا نحو الشرق ، وتوسط هذه الحوضه هضبة متميزة بحوافها المظلة على سلمية المدينة باسم (المنطار) ، بينما تطل على قرى تل النوت وبري والمفجر باسم مرتفعات (الحمر) وتكسر هذه الهضبة من جهتها الشمالية مشكلة عددا من الحوضات الفرعية كحوضه السبخة وحوضه قرى عقارب والمبعوجة وصبورة وجدوعة •

أما من الجهة الجنوبية لهذه الهضبة ، فهناك سلاسل من الحوضات
الجزئية الصغيرة توضع على جانب سيل مياه الفيضانات المتجهة غربا ،
ابتداء من جبال البلعاس وحتى مدينة سلمية ، وهذه الحوضات هي حوضه
المعجر وحوضه يري وحوضه تل التوت وحوضه تل الشيخ علي وحوضه
السبيل .

أما جبال البلعاس فتتمد بشكل مرتفعات تتخللها العديد من الأودية
الخصية متجهة نحو الغرب ، وأشهر هذه الأودية مايتوضع حول الهضبة
الوسطى وعلى طرفيها كمجرى السيل المتجه من عقيربات الى المعجر ثم
يري ثم تل التوت عبر ممر الشيخ علي متجها نحو مدينة سلمية ويشكل هذا
المجرى خطرا سلبيا على سلمية باستمرار .

أما الوادي الثاني فهو يتجه عبر ممر قرية الشيخ هلال ثم قرية العلباوي
ثم قرية تيلة الى المبعوجة فصبورة ثم جدوة مارا بقرية تل سنان وينتهي
في حوضه السبخة . والتي تتصل بممر التصريف من شرقي جبل الخضروقلعة
شيميس ، حيث تلتقي بمجرى عين الزرقا ويصبح هذا المجرى جزءا متحدا
مع مجرى التصريف المتجه نحو نهر العاصي غربا عبر قرية تل درة والكافات،
ويلتقي بنهر العاصي قرب زور السوس .

ومن المميز لحوضه سلمية أنها مفتوحة بمرتفعات سهلة العبور نحو
الجنوب الى حمص أو نحو الشمال الى منطقة الحمرا وقصر ابن وردان
والأندرين ، وكذلك يمكن سلوك الأودية في جبال البلعاس حيث يظهر ممران
هـ، مان هما طريق سلمية - تدمر وممر سلمية - أسرية نحو حوض القرات
الشمالى .

وهكذا لم تكن هذه الحوضه طيلة المهود التاريخية منفصلة عن جوارها،
بل كانت تشكل مطمعا لخصبها لدى قبائل البدو ، مما سبب الخصومات
والاقتتال بين فئات عديدة من البدو الرحل .

كما كانت سلمية بموقعها تجذب قوافل التجار لأسباب هامة .

أهمها أنها بهذا الموقع قريبة من المعصورة ، ومجاورة للبادية ، لذلك تكون أقرب للالتحام التجاري بين الحضر والبدو ، ومن هنا برزت سلمية مدينة تجارية تعبرها القوافل التي تتحاشى عبور البادية بمرورها حولها خوفا من الأخطار العديدة التي يبعثها عدم استتباب الأمن فكانت سلمية معبرا للقاسدين بلاد الشام من حوض الفرات، وقد اشتهرت هذه هذا الطريق التجاري عبر أحداث للتاريخ ، وأكسب سلمية أهمية جعلها تتجدد في بنائها كلما دعت .

كما اكتسبت سلمية أهمية كبرى لوقوعها على الطريق الثانية والقادمة من حلب الى سفيرة ثم الأندرين الى قصر ابن وردان حيث تمر في سلمية وبعدها الى (ارسثوزا) الرستن حيث تنجى الى لبنان اليوم أو الى دمشق عبر جبال السلاسل التدمرية والقلمون . ومن هذا العرض تبين أهمية الموقع لمدينة سلمية والطرق المارة فيها عبر أحداث التاريخ المتعاقبة .

توطئة

ونحن في صدد دراسة تاريخ مدينة سلمية لابد أن نلمح ولو بإيجاز للملاحظات هامة أبدأها مدير الآثار في محافظة حماه حول بعض الظواهر الأثرية المتعلقة بمنطقة سلمية ونلخصها بما يلي :

١ - اكتشاف بعض العاديات الأثرية مصادفة ، وهي عبارة عن أواني منزلية وسهام وأدوات حربية تعود برمتها إلى العهد البرونزي ، وقد حدد مدير الآثار زمن هذه العاديات بحوالي ثلاثة آلاف سنة قبل الميلاد ، ولما لم تدرس هذه العاديات دراسة أثرية ، فقد الزمنا بالتليخ عنها .

٢ - فُرت مديرية الآثار في محافظة حماه وجود عدد كبير من المغاور على مشارف مجاري المياه كما في قرية الكافات وتل درة وظهر المنصر قرب سلمية والمزيرة وفي قرية تل التوت فُرت هذه المغاور بأنها كهوف آدمى إليها الإنسان القديم الذي لم تدرس بعد ظروف حياته ، وحتى أنه لم تدرس حتى هذه المغاور والتي انتشرت بدقة ان دلت لا تدل الا على أن تواجدها قرب مجاري الأنهار أكبر الدلائل على أن حافريها انما عملوا بالزراعة وسيلة للعيش لوجود سهول زراعية قرب الأنهار ومجاري المياه ، ثم أنهم لم يتركوا في هذه الكهوف (المغاور) أي أثر باعتبارها ذات تربة كلسية حوارية سرعان ما تتفتت بفعل الرطوبة فلا يبقى للأثر أي مظهر .

هاتان الملاحظتان ان فُرتا تفسيراً تاريخياً فانهما تعطيان الآثار الحضارية في منطقة سلمية عمقا زمنيا في التاريخ عبر ما قد استطعنا تحديده بعهد مملكة قطنه الصورية ، ورغم أن الدراسة الأثرية لم تأخذ بعين الاعتبار والجدية هذه الابحاث في منطقة سلمية ، فان الدلائل تشير بصراحة ووضوح

تأمين الى العمق الحضاري لمنطقة سلمية ، وهذا متوقع من منطقة تتوفر فيها الشروط الحضارية بكمال يدفع الى استقطاب الإنسان وتحضره • ولو توفرت هذه الدراسة ، فان المتوقع أن يكون العمق الحضاري يرافق مظاهر الزراعة في حياة الإنسان القديم •

ولقد أردنا من هذا التبويب التلميح الى ملاحظات أبداءها مدير الآثار في محافظة حماه حول العمق الحضاري لمنطقة سلمية ووادي العاصي باعتبار أن سلمية وحوضتها هما جزءان من حوضه نهر العاصي •

الفصل الأول

سلمية قبل الميلاد

العهد العموري :

مملكة قطنة العمورية

في نهاية الألف الثالث قبل الميلاد توضع في الشرق العربي قبائل العموريين بعد أن انتشرت في بادية الشام على أرجائها ، ومن ثم اتخذت مواقع ثابتة لها على أطراف الهلال الخصيب الداخلية ، مكونة ثلاث ممالك هي مملكة مارى ومملكة يمحاض ومملكة قطنة .

كانت مملكة مارى على نهر الفرات ، ومملكة يمحاض في موقع قريب من مدينة حلب اليوم ، وأما مملكة قطنة — وهي التي نهما — قد قامت في وسط سورية في موقع قرية المشرفة الواقعة بين حمص وسلمية .

لعبت مملكة قطنة دورا هاما لكونها ذات موقع استراتيجي بين البادية والحاضرة وامتدت حدود هذه المملكة حتى قرىتي الضمير والقريتين جنوبا، وحتى الاندلين وسلمية شمالا ، وأما غربا فقد شملت قادس وارشتوزا (الرستن) ، واحتوت كل وادي العاصي وذلك بين عامي ٢٠٠٠ — ١٧٠٠ ق.م ، ولقد تعرضت هذه المملكة لهجمات قبائل بدوية عديدة نتيجة لعدم استقرار هذه القبائل وبخاصة بعد عام ١٥٠٠ ق.م ، وقد ذكرت الدراسات أن هذه القبائل كانت هي نفسها التي هاجمت فيما بعد مصر ، وأطلق عليها

اسم الهيكسوس . ولم تستطع هذه القبائل الاستيطان في حوافي بادية الشام لمقاومة البابليين والعموريين والميتانيين والحثيين لها شرقا وشمالا ، لم تستطع د تتجه غربا لمقاومة الفينيقيين لها ، مما أجبرها على الاتجاه جنوبا ، وقد لاقت من الكنعانيين نفس المقاومة ، فلم يبق أمامها سوى طريق مصر عبر صحراء سيناء ، فخطتها وأطلق عليها اسم « الهيكسوس » .

تأثرت مملكة قطنة من جراء هجوم الهيكسوس ، ولكن سرعان ما استعادت مكائتها وأهبيتها بحيوية كبيرة ، خاصة بما قدمته أرض سلمية التي كانت ضمن ممتلكاتها وبما عرفت به من خيرات وخصب ووفرة في الاتساع الزراعي بدلالة ذلك التناسق بين آثار قطنة المكتشفة وبين ما في بقايا الآثار في حوضه سلمية وبخاصة في مناطق تلؤل الحمر والجمالة على هضبة السطحيات ، وعلى امتداد مجرى الماء من الكافات وحتى سلمية كخربة الصخر غربي تل درة وخربة خريص ، ولئن لم يظهر في موقع سلمية من آثار هذا العهد لعدم وجود حفريات ، فقد أحيطت مدينة سلمية بالآثار العمورية شرقا وغربا وشمالا وجنوبا .

كانت هذه القرى معرضة للخراب والدمار بشكل دائم ، نظرا لاطماع البدو فيها ولعدم وجود حماية كافية لها ، بينما بقيت مدينة قطنة صامدة ضد غزوات البدو محتية بسورها العالي الذي كان دائم الترميم والرعاية ، حتى اذا جاءها الهجوم الحثي .

الحثيون ومملكة قطنة :

بدأت مطامع الملك الحثي (شوبيليوما) بالتوسع جنوبا مستغلا ضعف ممالك بلاد الشام وعلى رأسها مملكة يحاض العمورية التي كانت بداية توسع الحثيين في بلاد الشام ، ثم أعقبها باحتلاله رأس شمرا (أوغاريت) المدينة الفينيقية ، وتابع تقدمه جنوبا باتجاه الأندرين وسهول سلمية الشمالية^(١)

(١) الشرق القديم للدكتور عبدالمعز عثمان بحث التوسع الحثي ص ٣٨٢-٣٨٣

ولما تمدها أصبح الخطر يحيق بقطنة ، كان ذلك حوالي عام ١٣٨٨ ق م ،
وكانت قطنة تسقط في يد الثالث الحثي لولا وفاته .

SCANNED BY
JAMAL HATMAL

الحرب الحثي المصري :

بعد موت شلومو قام ابنه مرسيل الثاني ، ثم أعقبه ابنه مرسيل موتالي
الذي عاصر الملك المصري سيتي الأول الطموح ، فقد قاد سيتي جيشا كبيرا
الى سورية وفتح مصر فحو قادش ، الامر الذي اثار الحثيين الذين يعتبرون
قادش ارضا لهم فخرجت بين المصريين والحثيين معركة كبيرة ، خسرها الحثيون
باتتصار سيتي الأول ، ولكن فرعون مصر المتصر اضطر أن يعود الى بلاده ،
ليرد محاولة ثوريه في التربة جنوبي مصر ، فاستغل الحثيون غياب المصريين
وأعادوا قادش الى سلطانهم ، وضمت قطنة الى الحثيين بكل مقاطعاتها ، وفي
عام ١٢٩٣ ق م راسل ملك قادش فرعون مصر الجديد رمسيس الثاني ليجدتها
فاستغل رمسيس موت موتالي الحثي واستلم العرش أولاده الضعاف ، فقاد
جيشا كبيرا اقتحم فيه بلاد الشام ، وأمام هذه الاخطار قام ابن أخ موتالي
حاتوشيل فاستلم السلطة الحثية باسم حاتوشيل الثالث ، وكان قويا جابه
المصريين في معركة كبيرة ، ظهرت قوة المصريين والحثيين المتعادلة ، وخلال
المعركة حاول ملك قطنة مساعدة المصريين على الحثيين ، مما دفع الحثيين
للاتقام باحراق قطنة وتدميرها تدميرا كاملا ، وقال أن الحثيين أحرزوا
اقتصارا على رمسيس ولكن رمسيس استعاد قوته مستغلا انصراف جيش
حاتوشيل لتدمير مملكة قطنة ونهبها ، فاحرز المصريون انتصارا كبيرا على
الذي سجله رمسيس على أعمدة معبد الكرنك في الأقصر ، ويحدد التاريخ
المعركة بانتهائها بالصلح بين القوتين المصرية والحثية وكتابة
تاريخية باللغتين المصرية القديمة والحثية ، وذلك عام / ١٢٩٤ ق م
السنة الخامسة لحكم رمسيس الثاني ، وقد وجدت نسخة المعاهدة باللغتين
في حفريات مدينة كركيش شمالي سورية وفي تل العمارنة في مصر ، وتنص

هذه المعاهدة أن تكون قطنة للحثيين وقادش للمصريين وتعتبر أول حدود مرسومة بين دولتين كبيرتين في ذلك العهد .

وقد انتهت مملكة قطنة بوقوعها تحت الحكم الحثي الذي أعمل في ممالك العموريين تدميرا كان آخرها تدمير مملكة قطنة التي بقيت خربا مدمرة حتى مجيء القبائل الآرامية .

الآراميون في سورية :

بدأت جموع الآراميين تنتشر في بادية الشام في حوالي ١٥٠٠ ق م ، ولم يظهر لهم أي تأثير حتى عام ١٠٠٠ ق م ، إذ بدأت قبائل الآراميين تعايش بعض سكان سورية المتحضرين ، مما دفعهم للاستيطان والسكنى مستغلين ضعف الحثيين وانشغالهم في حروبهم مع شعوب البحر الابيض المتوسط وغيرهم منذ عام ١١٨٠ ق م في أوغاريت ومناطق أخرى ولما كان فشل الحثيين محتسا ، فقد انحسر سلطانهم عن أجزاء عديدة من سورية بدءا من الجنوب الى الشمال ، كان هذا المظهر من الحثيين مشجعا لظهور الآراميين فبرزت الممالك الآرامية في دمشق وعنجر وحماه وفي شمالي سورية كآرام ما بين النهرين وشمأل وفدان ، مما يهنا الآن هي مملكة حماء الآرامية .

مملكة حماء الآرامية :

أسس هذه المملكة في حماء أحد زعماء الآراميين ، وكان يسمى (زاكبر) أو زكريا كما ورد على لسان المستشرق الدينركي الدكتور (آتولت) في المجلة الحولية التاريخية في سورية ، و رعان ما امتدت هذه الدولة شرقا وغربا حتى شملت ممتلكاتها حوضه سلية وما حولها من سهول ، ورافق ظهور الآراميين في سورية بروز قوة أخرى هي القوة الآشورية في شمالي العراق ، وقد اتسمت بالمطامع التوسعية ، وغدت الممالك الآرامية مهددة بشكل دائم وفي وضع خطر من حين لآخر ، وقد تبدى الحكم الآشوري في عهد الملوك .

١ - شلمنصر الاول ١٢٤٠ ق م^(١)

٢ - تجلات فلاصر الاول ١٠٤٧ ق م

٣ - آشور فاصر بعل ٨٥٩ ق م

٤ - شلمنصر الثالث ٨٥٨ ق م

والاخير هو صاحب معركة قرقر الاولى عام ٨٤٤ ق م ، حيث انتصر على التحالف الآرامي، ولكن حماه استعصت عليه مما جعله يعود اليها عام ٨٤٠ ق م ووصلت قواته عام ٨٣٨ ق م الى حوران ودرعا ، حيث حاصر حزائيل ملك دمشق الآرامي ، بعد أن دمر حماه وما حولها تدميراً مريعاً وقال سلمييه من جِراء ذلك الحظ التعييس .

ولكن الملوك الآشوريين لم ينكفئوا فيما بين الرافدين ، فقد ظهر عدد منهم بعد شلمنصر الثالث وقاموا بغزو بلاد الشام ، وقد وصل بعضهم الى مصر وكانوا كما يلي :

تجلان تلاصر الثالث ٧٣٩ ق م :

وصل هذا الملك الى حدود مملكة حماه ، ولكنه عاد بعد أن وصل الى أرض لبنان خوفاً من حدوث ثورة عليه في نينوى ، وأتبعه في الحكم .

سرجون الثاني ٧٢٠ ق م :

خاض هذا الملك الآشوري معارك شمالي سورية ، ثم اتجه الى الجنوب وفي قرقر حدثت المعركة الثانية ضد الملك الآرامي ياو بعبيدي ، حيث قُبِاز الآشوريون ودمروا حماه للمرة الثانية ، وقطعوا أشجار بساتينها وقال ماحول حماة نفس المصير من التخريب والنهب ، وكانت منطقة سلمية هدفاً ولا سيما

(١) كتاب الرافدين - سيتون لوبيد - تعريب طه باقر وبشير فرانسيس ص ٨٢ وما بعدها .

بعد أن أراد الملك الآشوري العودة عن طريق إسرّة - الرصافة وادي
الفرات (١)

سنحاريب ٧٠٥ ق م :

ورد ذكر حملته التي وصلت مصر مجتاحا بلاد كنعان ، ورد ذكر هذه
الحملة في التوراة في سفر الملوك عام ٧٠١ ق م ، وعاد بعدها الى بلاده ، وقد
اجتاح في هذه الحملة جميع الممالك الآرامية كان اتجاهه من حلب الى الاندلس
فلسطين - حماة الى وسط بلاد الشام .

آشور اخ الدين ٦٧١ ق م :

اجتاح هذا الملك الآشوري بلاد الشام أكثر من مرة ، وفي كل حملة
كان النصر حليفه رغم أن الآراميين كانوا غالبا ما يقابلونه متحدّين بما فيهم
ملك حماة ، وقد بلغ في إحدى حملاته الى مصر (٢) ، بعد أن تم له اخضاع
شعوب بلاد الشام كلها .

آشور باني بعث ٦٦٨ ق م :

سماه اليونان : (آسرنا بالوس) كما أطلق عليه التوراة اسم (أسنار) ،
تعتبر قوة هذا الملك آخر قوة الآشوريين ، وبسقوطه انهارت دولة آشور
وانحسرت اجتياحاتها عبر بلاد الشام وغيرها ، وبزوال سلطة الآشوريين
وأخطارهم عن سورية ، بدت بعض البلدان تستعيد حياتها ، وغدت بعض
مظاهر العمران تتقدم ، فاستعادت حماة عمرانها وامتدت هذه المظاهر الى
حوضه سلية ، وما أبداه الملك الكلداني نبوبلاصر تبين من اعجابه بالتقدم
والازدهار في وسط بلاد الشام ، وبالاخص عندما عبر حوضه سلية متقدما
نحو حماه في طريقه الى فلسطين (أرض كنعان) ، فقد وردت هذه العبارات

(١) كتاب شعوب وحضارات - المجموعة الثالثة - المجلد الاول -

للاستاذ كونتينو .

(٢) حضارة مصر والشرق الأدنى - ازرقانة - ص ٣٣٣ وما بعد .

في ترجحات اللوحات الفخارية في حفريات بابل المتأخرة ، وذلك من خلال حرب الكلدان لنيخاو فرعون مصر عندما جاء لنجدة الآشوريين ضد الكلدانيين وكان من نتيجة هذه الحرب في معركة كركيش التي أدت الى هرب فرعون مصر (نيخاو) خوفا من أن يصل الكلدان قبله الى مصر ، وكان يقود الجيش الكلداني نبوخذنصر بن نبوبلاصر .

كان مرور الجيش المصري من سلمية قادما عن طريق الأندرين ومتجها الى القريتين فالضهير - فلسطين ثم الى مصر كاقصر طريق للمهزيمة ، وكانت قوات الكلدانيين تلاحق الجيش المنهزم حتى أرض كنعان (فلسطين)^(١) . ما نال سلمية وحوضتها من خلال الهجوم الآشوري المتكرر التهديم على غرار ما كانت تلاقه مملكة حاة الآرامية ، ولكن انحصار السلطة الآشورية أعاد لحوضه سلمية نوعا من الاستقرار والأمن ، فسادت الحياة الزراعية والعمرانية لتستمر وتتقدم في العهد الكلداني .

العهد الكلداني :

لم يكن الكلدان كسابقهم الآشوريين من ناحية التخریب والتدمير ، وبخاصة في بلاد الشام الشمالية ، بينما لاقت الاجزاء الجنوبية من بلاد الشام وبخاصة فلسطين التدمير نتيجة لوقوف دولتي يهوذا واسرائيل ضد الكلدان، لذلك شهدت الحياة الحضارية في شمالي ووسط بلاد الشام تقدما ملحوظا ، إذ قامت الحياة العمرانية ، وتمت التجارة بين وادي الرافدين وبلاد الشام ، وقد وجدت العديد من الكتابات تمجد أعمال ملوك الكلدان للشعوب الاخرى مكتوبة على ألواح فخارية وجدت في بابل^(٢) في قبو المبد الكبير . ولكن حكم الكلدان أخذ في التقلص بعد الملك العظيم نبوخذ نصر

(١) الشرق القديم - للدكتور عبد العزيز عثمان - بحث الحضارة الكلدانية

(٢) التوراة - سفر ارميا - الاصحاح ٤٦ .

فظهرت في سورية بعض الممالك والامارات الصغيرة التي تمتعت بشيء من الاستقلال والأمن .

ومن خلال هذا الأمن ، ازدهرت الطرق التجارية بين وادي الرافدين وبلاد الشام وكان أهم هذه الطرق طريق الرصافة أسرية - سلمية الى وسط سورية ، فقد عكست التجارة لهذه المناطق التجارية ازدهارا ملحوظا ، وكان نصيب سلمية الحظ الأوفر نظرا لكونها ملتقى طرق تجارية بين الشمال والجنوب والشرق والغرب ، ويبدو أن مظاهر إماراة حديثة أخذت تظهر في سلمية على غرار ما كان في تدمر .

الفرس في بلاد الشام

في عام ٥٣٩ ق م انهارت مملكة بابل الكلدانية على يد الفرس بقيادة الأسرة الاخمينية التي أسسها كورش الاول ، ولكن ابنه قمبيز كان طموحا ، إذ تابع اجتياح بلاد الشام متجها نحو الغرب سالكا طريق وادي الفرات فالرصافة ثم وسط بلاد الشام مارا عبر حوضه سلمية قاصدا مصر ، ولم تنفع المقاومة المصرية الضارية ، ولم تفد جهود فرعون مصر بسامتيك الثالث لدى اصرار قمبيز وقواته على الدخول الى مصر فاتحا ، فانهارت المقاومة المصرية ، وغدت الامبراطورية الفارسية بقيادة قمبيز في أكبر اتساع لها .

كان من نتائج هذا الفتح أن شجع الفرس التجارة بين طرقي الهلال الخصيب ، مما أدى الى ازدهار المدن التجارية على حوافي بلاد بادية الشام وفي وسطها ، فظهرت تدمر كمدينة مزدهرة ، وكذلك الرصافة ، وسلمية وممرة النعمان والضمير .

ولم يضعف انسحاب الفرس عسكريا عن بلاد الشام استمرار الازدهار الاقتصادي إذ دانت كل الامارات الناشئة للهيمنة الفارسية بعد عام ٤٨٦ ق م .

فقد عاد الفينيقيون بإماراتهم الى الساحل السوري ، وظهرت بعض مدن سورية شبه مستقلة بأمراء آراميين أو كلدانيين ، وبقاء التجارة

النشيطه مدعاة لاستمرار التقدم والازدهار في المدن التجارية ، فعم سلمية
الرفاه ، وغدت مدينة ناشئة ذات أثر في الحركة التجارية والزراعية ، حتى
إذا أطل اليونان كان لها مقام آخر •

الاسكندر المكدوني في الشرق العربي

يشكل الاجتياح المكدوني اليوناني لبلاد الشرق ردا للتحدي الذي
شكله الفرس إبان غزوهم لبلاد اليونان بقيادة الملك داريوس الاول وابنه
كرزكيزس ، وكان احتلالهما للدول اليونانية مدعاة لاقاظ روح التحدي في
المجتمع اليوناني المنقسم ، فشكل وحدة قوامها ملوك مكدونيا ، هادفين طرد
الفرس من بلادهم ، فكان الاسكندر مخاض هذه الوحدة ، فقد اندفع اليونان
جافين أمامهم جموع الفرس المنحدرة عبر آسيا الصغرى بقيادة الاسكندر
المكدوني عام ٣٣٣ ق م ، فقد استطاع الاسكندر اجتياح بلاد الشام
بلا مقاومة كبيرة ، وفي عام ٣٣١ ق م دخل مصر فاتحا ، ولم تشبع نوازع
الاسكندر هذه البلاد ، بل اندفع يريد الشرق ، فعبّر بلاد الشام مارا بدمشق
فحص عابرا بحوضه سلمية التي استطاب فيها المقام ، وأعجب بمياهها ومناخها ،
وقال : إنها شبيهة بمدينة سلاميس على بحر ايجيه من بلاد اليونان ، وتابع
الاسكندر مسيرته دائرا حول بادية الشام مارا بإسرية فوادي الفرات فالشرق •
ولأول مرة يرد اسم سلمية بشكل (سلاميس) على السنة اليونان ،
وهذا مرده إما اعجابهم باسم سلمية فلفظوه سلاميس ، أو كما يحمله المؤرخون
ذا مصدرين :

- ١ - لعل اليونان أطلقوا اسم سلاميس على مدينة سلمية تيمنا بانتصارهم
في معركة سلاميس التي قادها تيموستوكل^(١) ضد الفرس •
- ٢ - وإنهم أطلقوا اسم سلاميس ، الاسم المطابق لها من مدن اليونان على

(١) تاريخ سورية - فيليب حتى - ٢ ص ٢٥٦ •

نهر ايجه نظرا للتوافق بين المدينتين في المناخ والشكل

وفي كلتا الحالتين قد دلت الدراسات ، أن مدينة سلمية كانت قائمة ومبنية وأنها ذات ازدهار وتقدم ، وسبب ذلك يعود للموقع التجاري المتميز ثم لوجود مؤهلات زراعية في السهول التي تحيط بها من وفرة في الماء وخصب في التربة وملاءمة في المناخ •

وكانت هذه المظاهر متكاثفة ، تجعل من سلمية ملتقى القوافل الساعية شمالا وجنوبا وغربا وشرقا لتصبح بحق عقدة مواصلات هامة تحط فيها الرحال ويلتقي في ساحها الحضر والبدو على السواء للتبادل التجاري ، كسوق هامة يؤمها التجار •

هذا من الجانب التجاري ، أما من الجانب الزراعي ، فقد استوطن المدينة العديد من الناس ممن أغنوا بجهودهم أرض سلمية الخصبة المعطاءة، فردت جهودهم وفرة في الانتاج وازدهارا في الزراعة استمر عهدها طويلا •

سلمية والمعهد الهلنستي

بعد موت الاسكندر ، أصبحت بلاد الشام تحت حكم أكبر قواده وأقوامهم سيلوقوس نتيجة لانقسام الامبراطورية المكدونية بين قواده الثلاثة، وقد أولى سيلوقوس أهمية كبرى لبلاد الشام بمتابعة الحركة العمرانية التي بدأها الاسكندر ، وعلى الاخص بعد أن جعل سورية مركزا لدولته المترامية الأطراف ، جاعلا له عاصمتين : الاولى أنطاكية وأما الثانية فهي أقامية وتدل الآثار الباقية في كلتا المدينتين على مدى اهتمام اليونان السلوقيين بالجوانب العمرانية والاقتصادية والاجتماعية طيلة مدة حكمهم المديدة ، من اهتمامات بطراز البناء الذي بدأ يتكشف في أقامية إبان الحفريات المستمرة فيها ، فقد بذل اليونان جهودا في اضاء الطابع اليوناني الغربي الصرف على المدن التي بنوها في الشرق ، من شوارع عريضة تقوم على جوانبها الاعمدة المتباينة الاشكال من كورثيه ودورية ومخروطية وذات الميازيب ، ومن أقواس

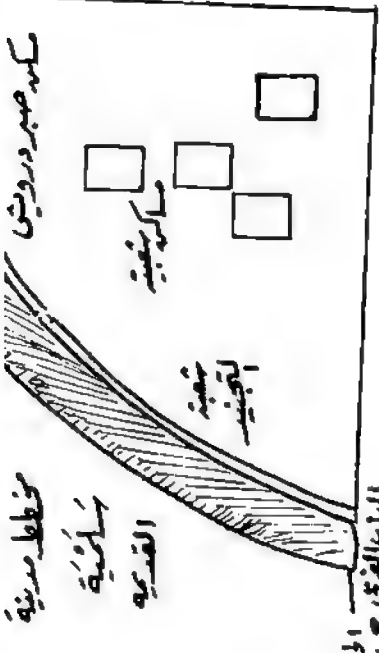
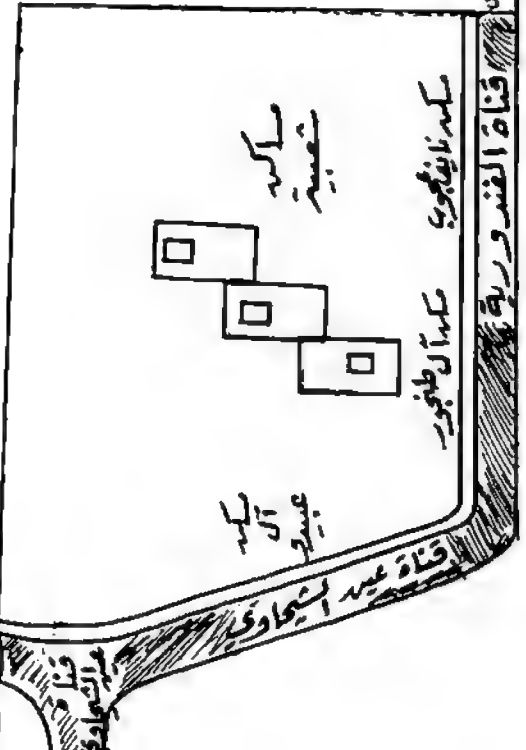
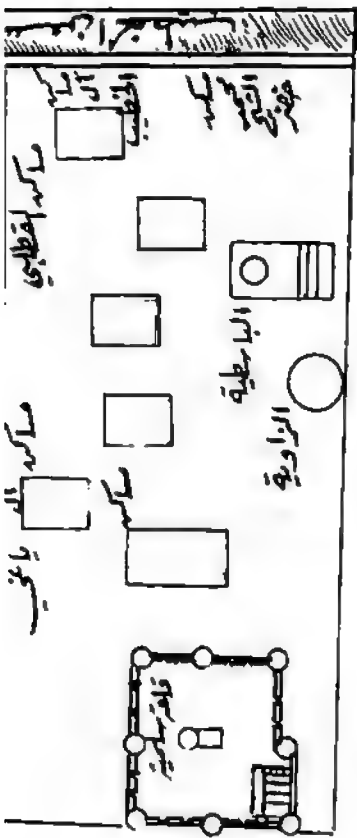
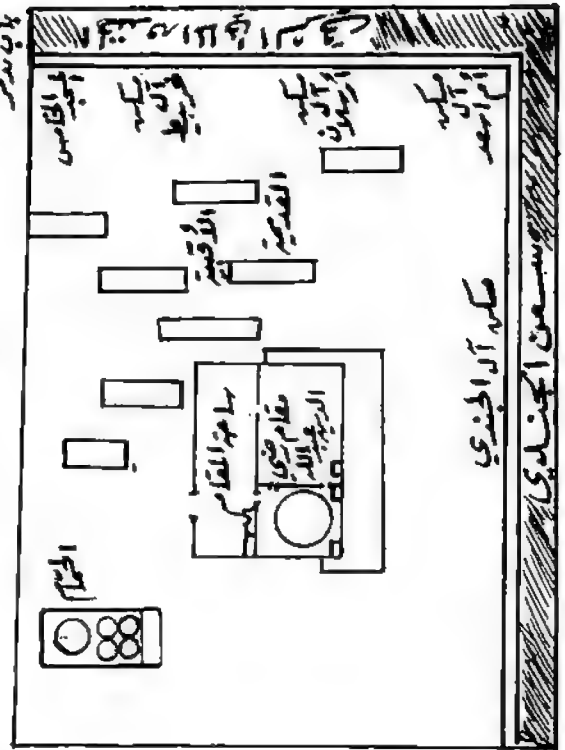
ومسلات وسط الساحات الكبرى ، واهتمامهم الكبير في بناء الاوغرا
والاسواق التجارية ومجالس الشعب والمسارح المدرجة وحلقات الرياضة على
أنواعها .

فقد بدت الآثار الهلنستية في الشرق متميزة بالطابع اليوناني مع اختلاط
الى حد ما بالآثار الحضارية السابقة ، ما عدا المدن التي بنوها ، ولم يكن
لها وجود سابق كأفامية ، فقد اتسمت مظاهرها باليونانية النزعة بشكل كامل .

أما سلمية في هذا العهد ، فقد غدت إمارة بكل ما فيها من مظاهر الآثار
الباقية من معبد ضخيم وسور كبير يدل على اتساع رقعتها العمرانية ، والعديد
من الاساطير التي تدور حول مد مياه سلمية لإرواء أفامية بقصة قناة
العاشق .

سور سلمية :

حتى تبقى سلمية ذات منعة وحصانة ، فقد بنى لها اليونان سوراً ، كل
الغمريرات التي قام بها سكانها المعاصرون يقرون بأنهم عثروا على جنود هذا
السور الذي يمتد بطول يقدر حوالي أربعة كيلومترات ، وهو بشكل
رباعي ، فالجزء الشرقي منه يمتد من دار آل أم أسعد متجهاً شمالاً حتى دار
آل أصلان ، ثم آل خريط حتى مبنى استهلاكية التجزئة ، ثم دار محمد
الشيخ خضر ، حتى منازل آل الخطيب حيث ينتهي السور الشرقي لسلمية ،
وبينما السور الشمالي الممتد من منازل آل الخطيب حتى منازل آل القطليبي
ثم آل ياغي ثم منزل خضر أمين فمزل صبر درويش حيث ينتهي السور
الشمالي ، ويتبدى السور الغربي الممتد من غربي منزل صبر درويش متجهاً
جنوباً ماراً من قرب دائرة التجنيد وغربي دار علي خضر أبي اسماعيل وقرب
دار آل عبيد وثم من غربي المجلس الاسماعيلي الاعلى وغربي دار آل زعير
حيث يتصل بالسور الجنوبي ، أما السور الجنوبي فيمتد من الشرق الى
الغرب من دار آل أم أسعد حتى منازل آل الجندي حيث يسمى المجرى المائي



بمن الجندي حتى منازل آل القصير وقرب دار الدكتور نايف غحوب والدكتور طنجور ويلتقي بقناة الغندورية حيث يجاري مسارها من جهتها الشمالية ، حتى يلتقي بالسور الغربي وكل جهات السور الاربع محاطة من الخارج بخندق كبير ، كانت تسيل المياه فيه متجهة من الشرق الى الغرب ، فتكسب المدينة منعة فوق منعة سورها العالي، والذي قدرت جذوره المنصورة تحت الارض من ٢ - ٣ م ، وهو مؤلف من حجارة رباعية بازلتية ذات حجم كبيرة ، وفوق ذلك الخندق المحيط بالمدينة بنيت أربعة جسور هي معاير للابواب الاربعة المتجهة حسب الاتجاهات الأربعة •

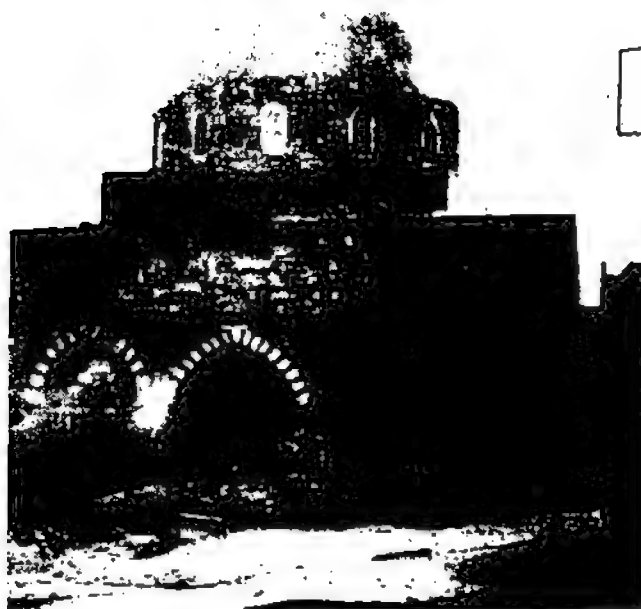
قلعة سلمية (١) :

توسط المدينة قلعة ، ولكن لم يبق منها سوى بقية أو بعض من سورها الجنوبي القائم اليوم وسط سوق المدينة ، إلا أن هذا الجزء المتبقي ليس يوفانا الا في قاعدته على ارتفاع ما يقرب من ١ - ٢ م ، وما تبقى فقد بناه نور الدين زنكي في العهد الاسلامي • وسنأتي على ذكر هذه القلعة إبان شرح سلمية في العهد الزنكي لانطباع البناء بالطابع الزنكي •

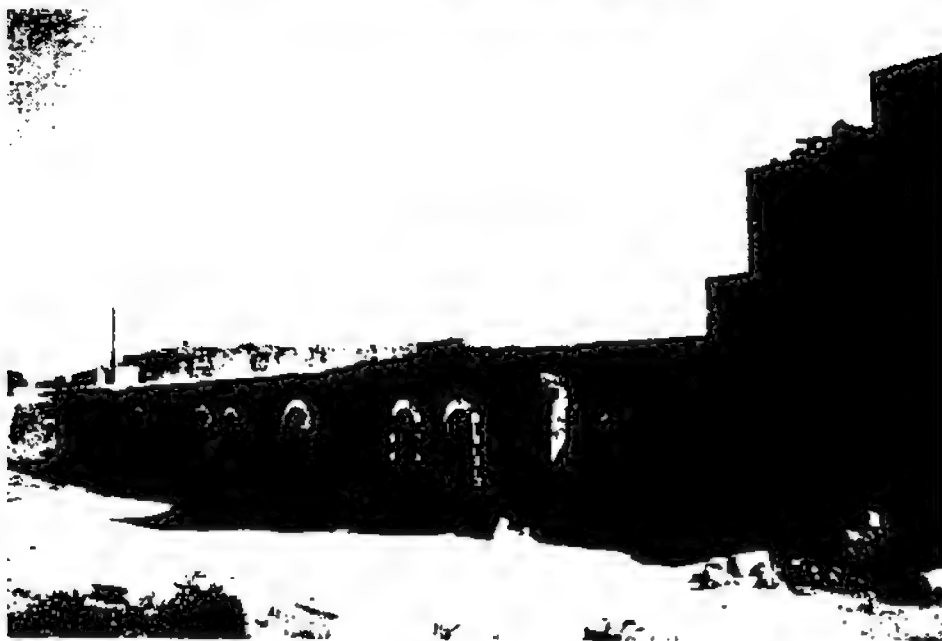
معبد زيوس :

هو نفس المقام المعروف اليوم بمقام الامام اسماعيل ، نتيجة لدراسة المخلفات الاثرية المتواجدة في البناء القائم أو المتأثرة حوله ، نجد العديد من الآثار ذات الطابع اليوناني (الهلنستي) ، مما يدل أن اليونان قد ساهموا في بناء معبد وسط المدينة المسورة ، ومنحوا هذا المبد المزيد من العناية والاتقان بالنقوش اليونانية على حجارة صلبة بازلتية بالدقة النهائية، سواء كانت هذه النقوش على أعمدة أو تيجان أو عتبات أو لوحات حجرية

(١) وصف الرحالة زكريا هذه القلعة كما زارها المنشرق هارتمان في مطلع القرن العشرين ، وفان برشم سنة ١٩١٢ م ورأى كل من المستشرقين كتابات يونانية قد دثرت الآن ، وصفي زكريا - رحلة اثرية - ص ٢٨٧ - ٢٨٨ •



المسجد ذو
سبعة المحاريب



المدفن الإمامي (للإمامين تقي محمد ورضي الدين عبد الله)

متناثرة حول مقام الامام اسماعيل ، الامر الذي يدل على طول المدة التي استمرت فيها الحضارة اليونانية واستمر فيها هذا المعبد قائما ، ومضى تقدم سلبية في ذلك العصر ، ورغم تهدم هذا المعبد أو تحوله الى حضارات متعاقبة ، لم يمنع ذلك من بروز الآثار واضحة سواء في العهد اليوناني أو الروماني بعد أن حول المعبد الى معبد لجوبيتر وتضخيم بنائه واستحضار اثني عشر عمودا غرانيثيا من جنوب الاردن أو من مصر ، و تحويل المعبد الوثني الى كنيسة في العهد البيزنطي ، وتم بناء الاروقة على فسحة واسعة انتشرت من حولها الغرف ، اذ غدا هذا المركز الديني أبرشية مسيحية يتبعها أكثر من ٤٢ / كنيسة في وسط بلاد الشام ممتدة من مدينة الرصافة وحتى طرابلس الشام ، فدراسة الآثار المتناثرة أو المبنية بدون عناية تدل على أن هذا المكان المقدس ، قد اعتراه التهديم عدة مرات وأن بناءه الاخير تم في عهد الامير خلف بن ملاعب صاحب حمص قبل قدوم السلاجقة إبان العهد الفاطمي فقد حول الى مسجد عرف بالجامع ذي سبعة محاريب ، والى جانب هذا الجامع يقوم مدفن إمامي لإمامين من أئمة الاسماعيليين هما تقي محمد ورضي الدين عبد الله ، والذان لا يزال أثرهما قائما ، وقد رمم مؤخرا ببناء القبة المهتمة بعد تهديم سلبية في عهد تيمورلنك التتري عام ٨٠٢ هـ .

قناة العاشق (١) :

لا تزال الروايات تتناول هذه القناة بشكل اسطوري جذاب ، وقد

(١) وردت عدة روايات عن هذه القناة كاساطير يرويها الناس وقد اورد انرحالة المهندس وصفي زكريا في كتابه رحلة اثرية شرحا عن هذه القناة كما ذكرها ويبحث في مسارها الاستاذ كامل شحادة فيما نشرته الحولية الاثرية المجلد السابع عام ١٩٥٧ ص ١٥٥ - ١٦٧ ، وقد ذكر مدير متحف بروكسل الاستاذ / ح.جون / انه عثر على حجر منقوش بكتابة تثبت وصول الماء من الشرق بواسطة قناة حيث تسقي مدينة افامية كلها بمائها العذب .

أجمعت هذه الروايات على أن سلمية إمارة شأن أفامية ، وأن أمير سلمية أحب ابنة ملك أفامية ، وكان صداقها هو استحضار الماء من سلمية إلى أفامية بشكل دائم .

ومهما نسجت حول هذه القناة من روايات متباينة ، إلا أن الواقع والآثار تدل أن القناة موجودة فعلا وأن آثارها بادية للعيان بشكل تجعل هذه الروايات لا تتناول أمرا خياليا ، بل شيئا حقيقيا ماثلا للعيان ، ويمكن دراستها حتى يومنا هذا وتمتد هذه القناة كما يلي :

تبدأ القناة من عين الزرقا غربي سلمية ، وهي على شكل ساقيتين لقناة واحدة ممتدة نحو الغرب حيث تلتقي الساقيتان بعد حوالي ١٥٠ / كم ، فتشكلان ساقية واحدة ، وبعد حوالي ٥٠ / كم توجد آثار طاحونة مائية متهدمة وإلى جانبها طاحونة أخرى تسمى طاحونة المعبد (القرمانية) نسبة لمعبد وثني قديم كان إلى جانبها وقد تهدم ، ثم تتجه القناة بشكل شقة مفتوحة ومكشوفة حتى تل عقيرب ومزرعة أحمد شاهين حيث تقوم آثار سدود قديمة ، حيث تأخذ القناة طريقا منفصلا نحو الغرب بحيث تبدو آثارها بشق في الصخور بعرض حوالي ٦٠ / سم وعمق متر ، وهناك آثار طاحونة مائية بعض أركانها قائم إلى الآن بدلالة أنها كانت تعمل لوقت ليس بعيد .

بعدها تأخذ القناة شكلا آخر بأن تسيل في مجرى مسقوف ، وتر بالقرب من قصر ميرزا من الشرق وتتجه بعد ذلك إلى الشمال الغربي ، وتقطع طريق سلمية - حماه المعبد في الكيلو متر ٩ / ثم تسير في أراضي قرية تل الدرة ، وتشكل عدة انحناءات حول أخاديد ووديان ومسيلات الجبال حتى تصل إلى الجنوب من قرية الشحطة ، ومن شمالي هذه القرية

تتخذ طريقها الى سفح جبل علي كاسون مارة بأراضي القرى أم طويقيه - سفينة العوجة - كاسون جبرين فشمال قرية الهاشمية ثم تتجه الى الجنوب من الهاشمية وتعاود سيرها الى الشرق من القرية نفسها وتلتف حول جبل زين العابدين وبالمنح الشمالي منه ، ثم تنتهي نحو الشمال مارة فوق جسر أقيم خصيصا لها على ثلاث قناطر ثم تصل الى الحوية متجهة الى الشمال الشرقي قليلا الى تل العبادي بأراضي قرية معردس وتقطع الخط الحديدي حماة - حلب شمالي معردس عند الحجر الكيلومتر / ٨ / ، حيث تدخل أراضي قرية صوران وتدخل الى البيوت من حيها الغربي ، وتتجه الى الشمال مارة بظهرة الشيخ مسعود ثم تنثني نحو الغرب مجتازة وادي الدورات على جسر كبير نصف القسم الأكبر منه لفتح طريق عام بين حماة - حلب عام ١٩٢٨ ، ثم نشاهد آثارها منتدة بمحاذاة الوادي الواصل الى قرية اللطامنة ، وعلى مسافة كيلومتر واحد من هذا الوادي أقيم لها في أراضي مورك جسر .

وتتابع القناة سيرها غربا ، فتسر بقرية لحاية على الجسر المعد لها ، ومنه تمتد غربا فتلتف حول تل قيلول (وهو تل اصطناعي عائد لقرية اللطامنة) . وتنثني بعده الى الشمال الى مسافة / ٣ / كم فتعود بعدها باتجاه الغرب مارة حول تل فاس التابع لقرية لطمين ، وتدخل أراضي كفر زيتا على الجسر الطويل المتهدم حاليا ، ثم تصلها وتلتف حولها ، وفي جهتها الشمالية على مسافة / ٣ / كم يعترضها طريق (كفر زيتا - معرة حرمة) ، وهناك أقيم لها جسر فوق واد ، ومن ثم تتجه الى الغرب الشمالي ، فتسر بخربة كسحايا ، ومن شرقي خربة أبو مرته .

وفي شرقي قرية الهبيط أقيم جسر لها ، وتلتف حول الهبيط ، ثم تتجه شمالها على مسافة حوالي / ٣ / كم حيث تبدو محفورة في الصخور ومسقوفة على عمق كبير وتجتاز الوادي (وادي الطويلة) على جسر عال (وهذا أكبر جسورها) ، ثم تلتف حول سفح جبل الطويلة الغربي ،

وتنمط الى الغرب على جسر زال أثره، وبعد انحناءات تعود باتجاه الغرب حتى قرية كفر نبوده ، فتلقت حولها ، وفي الشمال منها أعد لها جسر طويل ، وتمتد الى الشمال الى الجانب الشرقي من قرية القيروية والجانب الجنوبي من قرتي قرانة وسحاب ، حيث تتجه الى الغرب مارة بأراضي قرية الصهريّة متوسطة المسافة بينها وبين قرية تل هواش وهنا أعد لها جسران •

وما أن تصل الى طريق (الصهريّة — قلعة المضيق) حتى تشني نحو الغرب مجتازة أواسط أراضي مقسم الباب وكروم أهالي قلعة المضيق، حتى تغدو أمام القنطرة الشمالية لمدينة أفامية القديمة ، فتدخلها من جانبها الشرقي وسط المدينة واضحة على قناطر ممتدة الى الجنوب ، حيث تتوزع في خزانات البلدة ، وأكبرها خزان مبني من الآجر ذي أبعاد 25×15 م وهو خلف البناء المعروف بدار السعادة أمام القلعة من الجهة الشرقية ، ومنه كانت تدخل المياه الى داخل القلعة حيث الصهريج الكبير الواقع بدار نجيب عقيل وعمقه مساو سطح القناة الممتدة لأول القلعة وانصبابها في الخزان القريب من الخندق وتقدر المسافة بين سلمية وأفامية بحوالي 85 / كم يضاف اليها التعاريج والتلافيف 65 / كم فيصبح طول القناة حوالي 150 / كم ، أما عرض مجراها الداخلي من بدايتها الى نهايتها 60 / سم أما العمق فهو يتراوح بين 1 م الى 3 م / ويختلف طراز بنائها حسب المناطق التي تمر فيها ، فهي في السهول مبنية من القرميد ورقيق الحجارة المدعومة بالبلاط القوي ، أما في المرتفعات الصخرية فقد شقت فيها نقرا بصورة متناسقة منتظمة ، وهي مسقوفة بنفس الطريقة التي أنشئت عليها وتعبر القناة من خلال مسارها من سلمية وحتى أفامية على اثني عشر جسرا ، تعبر القناة بواسطتها جميع الاودية ، ولذلك كان بين هذه الجسور جسور طويلة وعالية ، وبعضها صغير حسب طبيعة الوادي الذي تعبره القناة • وقد بنيت هذه الجسور من الحجارة الكلسية الضخمة على شكل قناطر كبيرة يتراوح طولها بين $20 - 100$ م وعرضها لا يتجاوز

٢ / م ، أما ارتفاعها فيتراوح بين ٦ - ٨ م ،
 تبني من الحجر والقرميد مع
 وبعضها بني بالحجر الدبش
 بجوانبه على شكل تصويئة
 عرض التصويئة بين ٦ - ٨ م ،
 بعض الجسور
 الصغيرة المربعة ،
 الثقيل المدعوم
 والكلس ، ويبلغ

والقناة بأكملها على شكل (سيفون) تحت الأرض ، وأحكمت
 بالجانبين بالبناء وملت على ظهورها الاحجار المستطيلة الكبيرة بشكل
 أصبح ما فوقها طريقا مرصوفا مساويا لسطح الأرض حوله ، مما يسهل
 مرور السيول فوقه بسهولة ، وهكذا يكون ماء القناة ممزولا من الاختلاط
 بمياه السيول النافذة ، ويكون سقف القناة متينا يتحمل الضغوط مهما
 بلغت .

أما مجرى القناة من الداخل فهو مطلي بمادة الكلس والقصرمل ،
 وهذا ما يجعلها غير نافذة .

ماذا تروي القناة ؟

تروي القناة

- ١ - أفامية المدينة بشكل رئيسي
- ٢ - تدير بعض الطواحين القائمة عليها .
- ٣ - لها فتحات لإرواء السكان كما في قرية الشحلة بأخذ
 مائي .
- ٤ - لها مأخذ مائي كفناة فرعية لإرواء قرية كفر زيتا
 وتصل الى قرية يرعون .

تاريخ بناء القناة :

من دراسة آثار هذه القناة والقرائن وما نشر حولها من فصوص
 كالذي اكتشف برواق الشارع المستقيم في أفامية ولا يزال النص موجودا،

وتألف من أربعين سطرا على حجر كلسي كبير وقد نقشت هذه الكتابة في ذكرى تكريم مدينة أفامية لابنها البار (لوقيوس جوليوس أجريبا بن كايوس) من عشيرة فايلا لإهدائه المدينة أروقة وحمامات ووزع القمح والزيت ، جرى ذلك في عهد الامبراطور (نيرفا تراجان قيصر أوغست) عام ١١٦ - ١١٧ م يمكن أن يحدد بناؤها خلال القرن الاول للميلاد ، إذ كانت أفامية في ذروة مجدها في عهد آنتونا وليوسيوس فيزوس ، وتم اصلاح القناة مرات عديدة في عهد يوستينانوس .

ويبدو أن القناة قد خربت بفعل زلزال عام / ٥٥١ / م ، ثم بنيت لتخرب ثانية بتأثير زلزال عام / ٥٥٢ / هـ الموافق عام ١١٥٧ م ، مما جعل ملوك بني أيوب يحولون مجراها للاستفادة في ارواء مدينة حماه وسقاية المناطق الشمالية منها المسماة مناطق الجروف وهناك نقوش عربية عن القناة نقشت على أعمدة الجامع الكبير في حماة ، تحمل تاريخ / ١٥ / من شهر جمادى الاول سنة ٩٠١ هـ - ١٤٩١ م، وهو عبارة عن مرسوم صادر عن كافل الملكة الحموية بحماة قانصوه الشرفي الشامي ، وبنص المرسوم على ابطال الضريبة من المنتفعين بمياه ساقية سلمية .

ومهما يكن ، فقد دلت الآثار الحضارية لهذه القناة عن مدى تقدم العقلية المعمارية للقائمين على بنائها ومقدرتهم في ايصال مياه سلمية العذبة الى أفامية على امتداد قناة بلغ طولها حوالي / ١٥٠ / كم ، دون ضخ أو رفع ، الامر الذي يوضح مدى تقدم مدد من العلوم ، وفي مقدمتها العلوم المعمارية والطبوغرافية ، وامتداد هذا العهد للعهد الهلنستي الذي تميز في الشرق كله بتقدم العلوم وازدهار العمران الواضح من الاعمدة المساء والتيجان المعركة بالنقوش النباتية والحيوانية كأوراق العنب وسعف النخيل، وما انتشر في ربوع سلمية من طواحين مائية ومعاصر للعنب والزيتون متناثرة في أرجاء حوضه سلمية على رجليها .

إمارة تدمير والرومان وسلمية :

أخذت إمارة تدمر في التوسع والندو كونها ذات حيوية في موقعها الاستراتيجي التجاري في وسط بادية الشام ، وبالاخص في العهد الذي أخذ فيه الحكم السلوقي يضطرب ويضعف نتيجة للخصومات التي بدأت تنفجر بين الامراء السلوقيين ، مما أدى لانسلاخ بقاع واسعة عن حكمهم وحتى غدا الشرق ، وكأنه خلو من الحكم ، في تلك الظروف أخذت روما في نموها وتوسعها المضطرد بمد الحروب البونية مع قرطاجة ، إذ خرجت روما سيدة البحر الابيض المتوسط وبدأت تستغل هذه السيادة في توسعها، فاحتلت اسبانيا واليونان ، وسقطت مصر بيدها ونزل القائد الروماني بومبيوس في الساحل السوري ، وسرعان ما اجتاحت بلاد الشام دون مقاومة تذكر ، ووصل فلسطين عام / ٦٤ ق م ، واعتبر البارثيون الفرس ذلك التقدم الروماني تحديا لهم ، فناصربهم العداء ، ودخلوا العراق ، ووقفوا أمام الرومان بتحد ظاهر جلي ، عادت هذه العداءة على بلدان بادية الشام بالضرر البالغ ، فقد توقفت التجارة بين جزأي الهلال الخصيب مما أوقع أكبر الاذى في مدن تدمر وسلمية وكل المدن التي تقع على الشريط الصحراوي بين البادية والحاضرة ، واستمرت هذه الحال على وضعها حتى مجيء أغسطس القائد الروماني ، فعقد هذا الامبراطور مع البارثيين مملوك فارس معاهدة سلام ، بعثت في المدن الخاملة روح الحياة التجارية من جديد.

وهنا بدأ نجم تدمر في السطوع ، وأخذت تتقدم بظهور قيادة الامراء الناجحين ، تتوسع على حساب مثيلاتها من المدن المتواضعة حولها ، فوقعت سلمية والرصافة والأندرين والضمير والقرتين تحت سلطانها ، وليس أدل على قوة تدمر من أن يسعى الامبراطور تراجان للسيطرة عليها خوفا من أن تكون يوما مع الفرس البارثيين ، فتهدد الوجود الروماني في الشرق ، ورغم ما بين تراجان والفرس من أحداث واضطرابات ، فقد هدأت كلها في أعقاب وفاته واعتلى العرش في روما الامبراطور هديريان ، فعاد السلم بين روما وبلاد

فارس ، ومنح الامبراطور الجديد تدمير استقلالاً ذاتياً ، وصلاحيات الاشراف على ممتلكاتها وادارة تجارتها ، وعاد لتدمير والمدن التي حولها التابعة لها نوع من الازدهار .

وجميع الآثار الرومانية المتواجدة في سلمية تشابه الى حد ما تلك التي أقامها الرومان في تدمر ، فالنقوش هي نفسها ، وقد لوحظ في بعض تيجان الاعمدة وبعض النقوش في العتبات والركائز المتناثرة في منطقة سلمية تشابه الى حد ما موجود في تدمر وبالاخص في طاحون المعبد وخربة فورية قرب السعن وقرية أم الميال وخربة الشيخ هلال ، إذ تعود كل هذه الآثار الى عهد سيطرة تدمر وشمول سلطتها كل هذه البقاع .

ففي ظل دولة تدمر ، ازدهرت سلمية ككل المدن الواقعة على الخطوط التجارية ، وأصبحت لنقاء هوائها وخصب تربتها رابطة بالسكان ، فقد أمها العديد من السكان متمتعين بالأمن والاستقرار طيلة العهد الروماني والبيزنطي بعده .

أما تدمر فقد زاد سلطانها وتوسع طموحها بامتدادها شرقاً لتضم اليها مدناً عديدة كدورا أوريس (الصالحية) على نهر الفرات وسرجيولس (الرصافة) ، وكان ازدهارها أكبر في ظل ملوكها العرب من أي وقت سبق ، فقد حارب أذينة الى جانب الرومان نصرة للامبراطور فاليريان ، وذلك سنة ٢٦٢ م ، واتسعت تدمر في عصر زنوبيا أي اتساع مستغلة انشغال الدولة الرومانية في مقاومة هجمات القبائل الجرمانية البربرية عبر سهول أوروبا الوسطى ، فشمل اتساعها سورية كلها وجزءاً من الاناضول ، وفتحت الاسكندرية في مصر وذلك سنة ٢٧١ م ، مما جعل الامبراطور أورليان يسعى الى تدمير بين عامي ٢٧١ - ٢٧٥ م قائدا حملة كبيرة دخلت تدمر ، ووضعت شروطاً قاسية عليها ، ولم تستطع تدمر الاستمرار على هذه الشروط ، اذ هبت بعد عودة أورليان بثورة عارمة ضد الحكم الروماني قتل على أثرها الحاكم الروماني مما استدعى الامبراطور أورليان لمهاجمة تدمر بجيشين سلكا طريقين

الاول : طريق خمض - تدمر والثاني طريق حماه - تدمر مارا بصلمية
وفي هذه المرة أسرت ملكة تدمر زنوبيا ، وقيدت الى روما مطوقة
بالاغلال عام ٢٧٤ م ، ومنذ ذلك العهد استتب حكم الرومان في سورية
بشكل مباشر .

سلمية تزدهر في العهد الروماني :

استبعدت تدمر كمركز للتجارة عبر بادية الشام بعد القضاء على
دولتها ، وهاجر أكثر تجارها الى المدن الداخلية التجارية وبالأخص سلمية
الامر الذي جعل الطرق التجارية القاصدة سلمية عامرة بالقوافل العادية
والرائحة عبر طريق الهلال الخصيب ، أو الطريق المؤدية الى حلب أو الطريق
المؤدية الى الحواضر الفرية من بلاد الشام ، وهكذا عمرت سلمية كمقدمة
مواصلات بين الشرق والغرب والشمال والجنوب لبلاد الشام كلها ، مما بعث
في منطقة سلمية الازدهار والانتعاش بازدياد عدد السكان ، وتجلّى تقدمها في
عدة مجالات منها :

١ - المجال العمراني :

أولى الرومان سلمية أهمية من الناحية العمرانية بدءا بمعبد زيوس ،
فقد حول هذا المعبد من معبد يوناني الى معبد روماني للإله جوبيتر ، ولذلك
بدأ الرومان يوسمون المجال العمراني لهذا المعبد ، واستحضروا له حوالي
١٢ / عمودا من الفرائيت ، وهذه الأعمدة لا تزال موجودة بعضها في
أرضية المسجد الذي كان قسما من المعبد فيما سبق ، وقد سحب بعض هذه
الأعمدة ، ووضعت على بوابات حديقة دار الحكومة في حوالي ١٩٣٠ م
ولا تزال أربعة منها موضوعة قرب دار الحكومة اليوم .

ومع أن جميع الجغرافيين يعرفون : أن سورية خلو من الصخور
الفرائيتية ، فقد أجمع على أن هذه الأعمدة قد استحضرت إما من جنوب

الاردن أو من شمالي مصر أو جبال سيناء ، وليس أدل على مدى العناية من الناحية العمرانية بسلمية من الاهتمام بهذا المبدغاية الاهتمام بسحب مجموعة من الحجارة من مسافات نائية كالاردن أو مصر •

كما لا تزال سلمية تزخر بالعديد من التيجان الرومانية الخالصة والمتاثرة في كل زاوية وطريق من ربوع هذه المدينة ، وغلبت عليها اسم (الجلاسات) ، لأن أغلبية الناس أخذوا يستعملونها للجلوس •

ولقد أجريت مجموعة دراسات متأخرة قام بها نخبة من المهندسين الممارين تناولت العديد من المنشآت ومنها (مقام الإمام اسماعيل) ، ورغم أنه لم تجر حفريات ، فقد حدد أن مساحة المقام كانت واسعة وتشمل عددا من المنشآت ذات الأصول القديمة محاطة بالاعمدة والاقواس تزين الرواق المحيط بالمقام الى جانب الاقبية ، والتي لا يزال بعضها موجودا ، إما في الدور السكنية المحيطة به أو أمام ساحته ، ولا تزال الاعمدة البازلتية والعتبات المزخرفة متناثرة حول المبنى الموجود اليوم كمسجد اسلامي ، يحصل بين حجارة بنائه مئات الدلائل على ضخامة ما أرساه الرومان في بنائهم لهذا المعبد الوثني في عهدهم •

قلعة شهيميس :

تجثم هذه القلعة على جبل منفرد يقع غربي سلمية ويبعد عنها حوالي ٥ / كم ويقول فيليب حتى في كتابة تاريخ سورية ، « أن أمراء حمص في العهد الهلنستي وبداية العهد الروماني في القرن الاول قبل الميلاد من آل شيسغرام^(١) وقد بنوا عددا من الحصون والقلاع على أكناف بادية الشام ليردوا بها أي هجوم من البادية بشكل غزوات يقوم بها عادة البدو على الحاضرة » •

(١) كتاب جولة أثرية - للمهندس وصفي زكريا - ص ٢٧٠ وص ٢٩٠ من نفس المصدر •

ومؤكد أن قلعة شميميس كانت إحدى هذه القلاع التي أقامها آل شمينغرام ، ورغم أن الأصول الأولى القديمة قد تداعت بعد تخريب هذه القلعة إبان هجوم كسرى أبرويز على سلمية قبيل الفتح الإسلامي بستانوت، إلا أن الأيوبيين هم الذين جددوا بناءها وأعطوها شكلها الحالي .

وأما طريقة بنائها فهي على الشكل التالي :

استفاد بناتها الأول من ذروة الجبل المخروطية المكسوة بطبقة صخرية بازلتية كما هي على الجبال المجاورة حتى يومنا هذا ، فقد نزع الغطاء البازلتى ليشاد به أساس القلعة الأولى ، ثم تم حفر الخندق المحيط بها ، وحفر بئر في جهة القلعة الشرقية ليملأها بالماء عند الحاجة ، واستمرت القلعة طيلة العهد الهلنستي المتأخر ، ولما جاء الرومان أولوها مزيدا من الاهتمام لدرء خطر الفرس القادم من الشرق ، كما استمرت بصلها هذا طيلة العهد البيزنطي، حتى تم هدمها الأولى على يد كسرى أبرويز الفارسي .

التلال الاصطناعية :

من دراسة هذه التلال المتناثرة في أرجاء حوض سلمية ، تبين أنها بأكملها قد صنعت بأيدي إنسانية ، فهي إما قرى عامرة أصابها التهديم ، أو مصنوعة لأسباب أمنية^(١) ، فقد تبدي لدى حفريات تل المرج غربي سلمية عن سور القرية التي ترقد تحت التل ، كما أن بعضها لم يبد تحتها أي أثر لبناء، ومن الملاحظ أن كل تل اصطناعي تقوم بقربه قرية خربة قديمة مما يدل على أن الإنسان القديم استعمل هذه التلال كوسيلة أمنية استطلاعية استدعتها ظروف الخطر القائم بين الرومان والفرس قديما ، وامتداد هذه الظروف حتى

(١) المجلة الحولية التاريخية - مكتبة متحف دمشق الوطني - المجلد السادس بحث الآثار الرومانية

العصر البيزنطي والفرس والساسانيين وقد ذكرت المجلة الحولية التاريخية : أن هذه التلال تمتد على أطراف بادية الشام من الجهة الشمالية والغربية ، فهي موجودة في الجزيرة السورية وحوضه الفرات الاعلى ومناطق حلب ، وحتى أنطاكية وتمتد الى معرة النعمان وأقامية ، وهي موجودة شرقي نهر العاصي حتى القريتين ، بما فيها منطقة سلمية وكذلك شرقي ، دمشق امتدادا من حوران وأطراف جبل العرب ، ومن دراستها نستطيع تصنيفها على نماذج ثلاثة :

١ - التلال المحدبة القبية •

٢ - التلال المسطحة الدائرية •

٣ - التلال المسطحة الدائرية ذات البرج •

ولكل نوع من هذه التلال خدمات أمنية خاصة به :

فالتلال المحدبة القبية :

هي تلال تختص بالانذار لمنطقة محدودة ، لذلك كانت بسيطة ، ومنها نوع صغير وآخر كبير ، والتلال الكبيرة ذات مفعول أكبر ومدى أوسع •

٢ - التلال المسطحة : أكثر أهمية ، لأنها تتصل بعدد من التلال القبية والمحدبة ، وغالبا ما تكون هذه التلال في مناطق سهلية ومطلّة على أودية أو منحنيات يخشى المفاجأة منها •

التلال المسطحة ذات البرج : وهي تلال تتلقى الانذار ، وتتولى عادة الدفاع لأنها مجهزة ببرج عال في أعلاها حيث يكمن في هذا البرج قوة عسكرية دفاعية •

وفي حوضه سلمية توضع هذه التلال على شكل سلاسل في عمق البادية ، وتجه نحو الحواضر ، أو عرضانية تصل حوضه سلمية بما يجاورها من مناطق حول بادية الشام ، فهي إذا تتجه شرقا وغربا ، أو شمالا وجنوبا



(تل قبي)



(تل مسطح)



(تل دو برج)

بشكل سلاسل متعاقبة ، يطل كل تل على آخر حيث تشكل سلاسل تلالية
تسهل نقل الاخبار بواسطتها ، من البادية شرقا وحتى المدن الداخلية غربا ، أو
من الشمال الى المناطق الجنوبية وبالعكس •

التلال المحور شرقا وغربا في حوضه سلمية :

ابتداء من مدينة حماة، حيث قلعها هي مركز المدينة الى مرتفعات مصفاة
مياه حماة جنوبا ، ومنها الى تل زور العاصي قرب قرية الجنان وهو تل ذو
برج ، ومنه الى تل قصارين ثم الى تل المباركات وهو تل مزدوج وكلاهما
مسطحان ثم تل صماخ وهو الآخر ذو برج ثم الى تل قرية الكافات وهو قبلي
كبير ثم الى تل قرية تل درة وهو ذو برج كبير ثم الى تل المرج وهو مسطح
حيث تقسم التلال الى محورين :

المحور الاول : ويتألف من تل المرج ثم تل المزيرعة وهو تل مسطح
ثم تل المالحه وهو قبلي ثم تل عرييد ثم تل الغزالة قرب مدينة سلمية وهو
مسطح كبير ثم تل الشيخ علي الغربي وهو تل مسطح مجوف يعتقد أنه كان
يشكل سورا لمدينة عمورية على غرار مرتفعات قرية المشرقة (قطنه) قديما،
ثم تل الشيخ علي الشرقي وعلى جانبه يقع برج صغير واضح ثم تل قرية تل
التوت وتل قرية بري وتل قرية المنجر وتل قرية فريتان ، وكل هذه التلال
بحجم واحد وقببية ، وبعدها تتجه في عمق البادية •

المحور الثاني : ويبدأ من تل المرج (الكريم) فتل عقيرب ثم تل جبل
عين الزرقا وكلاهما قبيبان صغيران فتل جبل الخضر وهو قبلي كبير ثم تل
السبخة وهو ذو برج ، ثم تل قرية عدا فتل قرية تل سنان وهما قبيبان
ثم قرية جدوة الذي بنيت القرية فوقه من الجهة الشرقية ، فتل قرية عقارب
وهما قبيبان ، ثم تل قرية صبورة وهو ذو برج ، وتتجه بعدها هذه التلال في
عمق البادية •

التلال العرسائية :

وهي مجموعة تلال تربط حوضه سلمية بمواقع شمالها وجنوبها ، فهي تربطها بمنطقة الحمرا شمالا، وذلك من تل قرية حصين وتلال الشهباء الشهب ... الخ ، وهناك تلال تمتد جنوبا مثل تل قرية خنيفيس وتل قرية السنيدي حيث تتجه الى مناطق ما شرقي مدينة حمص .

أما طريقة الإنذار ، فتكون إما بالنار أو الاشارات الضوئية ، ومما يدل على استعمال النار تواجد الرماد بشكل كثيف قرب هذه التلال أو على سطوحها أحيانا .

ومن الدراسة يمكن أن تبين أن هذه التلال لها صفتان :

١ - أنها رومانية الاصل وامتد استخدامها الى العهد البيزنطية ، وقد أظهرت الحفريات آثارا رومانية كخناجر وتمائيل فخارية لجنود رومانيين ، كما عثر في خرب بعض التلال على حجارة رسم عليها شارة الصليب ، مما يدل على امتداد استخدام التلال حتى العهد البيزنطية المسيحية .

٢ - أنها ذات مدلول كامن في عمق العوامل النفسية عند الانسان ، هذه العوامل التي تنوارى خلف عبقرية الانسان في ابداعه ما يخدم في نفسه مشاعر الخوف والرعب ، ليحل محلها الامن والطمأنينة بدفع الاذى المهدد باستمرار لحياته وبقائه ، وهذا ما دفع الانسان أن يبذل نفسه حتى يؤمن لحياته الاستقرار والامن باصطناع هذه التلال التي لعبت دورا كبيرا في عهود الخصام الروماني الفارسي .

٢ - المجال الزراعي :

أولى الرومان حوضه سلمية اهتماما في تطوير الزراعة ، شأن كل المناطق التي احتلوها في الشرق ، فقد أبدعوا في حوض نهر العاصي باستنباط

النواعير كأسلوب لتطوير الزراعة واتساع رقعتها ، أما في سلمية ، فقد انحصر اهتمامهم في استنباط الماء من جوف الأرض عندما تبينوا أن المياه السطحية متوفرة ، وذلك بالاستفادة من تجاربهم في حوضه نهر المجرية في تونس ، فكان أن حظروا العديد من الآقنية التي وسعت بدورها مساحة الأرض المزروعة فم تآلف القناة ؟

لكل قناة مجرى تحت الأرض ، ولهذا المجرى توافذ الى السطح ، ثم لها مخرج للماء على السطح ، تسيل المياه بعدها لتروي مساحة زراعية ، وهذه الاجزاء متكاملة في خلق الحياة الزراعية المروية بواسطة الآقنية ، وهناك سؤال لا بد من الاجابة عليه وهو :

كيف تحفر هذه الآقنية

قبل حفر أية قناة ، لابد من دراسة عامة تتناول المساحة المراد زراعتها بالمياه المستخرجة ، وبعدها يبدأ الحفر. بدءا من مخرج القناة (أي من منفذها على سطح الأرض) ، بشكل شقة مفتوحة ، ثم يبدأ بحفر نفق القناة والمسمى (سراب) ، ومن خلال الحفر تفتح على هذا السراب فوهات نافذة الى أعلى السطح ، بشكل بئر له عدة فوائد ، منها الاستضاءة والتهوية ، ثم اخراج التراب المحفور ، وقد تتمدد مثل هذه الآبار على امتداد القناة حتى تغدو المياه السائلة من خلال النفق كافية من حيث الغزارة لإرواء المساحة المدروسة سابقا ، عندئذ تتوقف أعمال الحفر بهذا الأسلوب تكثر الينابيع على امتداد النفق ، وتنبثق هذه الينابيع لتسيل في مجرى النفق ، وتخرج الى السطح ، وتوجه لإرواء المساحة الزراعية المطلوبة .

لقد تعددت القنوات في حوضه سلمية ، وقد ذكرها كتاب الحولية التاريخية ، بأنها قد بلغت في تعدادها حوالي / ٣٦٠ / قناة ، وعندما تتصور مثل هذا العدد من الآقنية والمياه المستخرجة إذ يمكن أن تروي هذه المياه سدس مساحة الحوضه لتحويلها من أرض بعلية الى أرض مروية مشرة بشكل

زراعي دائم ، مما حول حوضه سلمية الى ما يشبه القوطة الفيحاء العامرة
بحياة زراعية راقية ، جذبت اليها الناس ليستوطنوها كاملة ، لذلك عمرت هذه
الحوضه بالآثار الرومانية كقرى عديدة متناثرة بقاياها أينما اتجهنا في حوضه
سلمية ، بما في هذه الآثار من بقايا أدوات زراعية كمعاصر العنب والزيتون ،
وهكذا امتدت هذه الزراعات شمالا حتى مدينة الأندرين والتي ذكرها
الشعراء الجاهليون كقول عمرو بن كلثوم في مطلع معلقته المشهورة :

ألا هبي بصحنك واصفحينا ولا تبقي خمور الأندرينا

وليس أدل على هذا التقدم الزراعي ما جعل حوضه سلمية عامرة
بالسكان الذين لم تكفهم زراعة السهول فاتجهوا الى زراعة الجبال المحيطة
بحوضه سلمية .

زراعة المدرجات الجبلية :

بنظرة يتفحص الانسان فيها سفوح الجبال ، وبالأخص سفوح جبال العلاء ،
يجد أن السفوح الملساء أصلا قد استحالت الى مدرجات ، ولئن كانت هذه
المدرجات اليوم خالية من الحياة الزراعية فإنها كانت فيما مضى عامرة بالزراعة
الشجرية المثمرة ، والتي توضع في هذه المدرجات بنوعها .

الاول : مدرجات عرضانية الثاني : مدرجات طولانية

وهذا النوع من الزراعة الجبلية معروف في الشرق الاوسط ، سواء كان
في اليونان أو في ايطاليا أو في سفوح شمالي افريقيا وبلاد الشام ، ويعتقد أن
الزراعة التي سادت هذه المدرجات هي الكرمة واللوزيات والتفاحيات والزيتون
وهذا ما يدل على أن الرومان ، قد أولوا حوضه سلمية اهتماما كبيرا باستثمارهم
الواسع بكل طاقاتها الانتاجية من الناحية الزراعية معتمدين على أحدث السبل
المتطورة في عصرهم .

وثبتت الأتنية الأسلوب المتطور في حوضه سلمية ، وقد استطعنا أن نحصى بعض هذه الأتنية ، والتي يطلق عليها السكان المعاصرون أسماء قد لا تكون هي الأسماء المعروفة بها قديما ، وهي على الشكل التالي ^(١) .

الأتنية في أراضي مدينة سلمية

- ١ - الغندوية
- ٢ - عين القصب
- ٣ - تل عرق
- ٤ - بركان
- ٥ - عين الزرقا وهي عدة أتنية العين مخرجها
- ٦ - الشيعاوية
- ٧ - عين خزام
- ٨ - المالحه ومجموعة أتنية
- ٩ - المنطار
- ١٠ - الشادوف
- ١١ - قناة المدرسة الزراعية
- ١٢ - السيل وهي مجموعة أتنية
- ١٣ - بكور

(١) لقد اعتمدنا في دراسة هذه الأتنية على مجموعات من المزارعين الذين كانوا يستفيدون من مياهها قبل جفافها مؤخرا .

- ١٤ - عين العامود
- ١٥ - المزيرة وهي مجموعة أقية
- ١٦ - جديدة
- ١٧ - الشيخ علي وهي مجموعة أقية في حوض واحدة
- ١٨ - قناة طاحون المبد كانت تدير سبع أحجار رحي
- ١٩ - أقية عريد وعددها أربع
- ٢٠ - قناة بين الجبال
- ٢١ - القطبية
- ٢٢ - أبو رباح وهي عدة أقية بسخرج عديدة
- ٢٣ - الخصمية وهي مجموعة أقية
- ٢٤ - الكريم مجموعة أقية متفرقة
- ٢٥ - قناة طاحون المطورة
- ٢٦ - قناة ميرزا
- ٢٧ - قناة شاهين
- ٢٨ - قناة الشيخ أحمد
- ٢٩ - قناة وشقة بكور الغرية
- ٣٠ - قناة الصيادة وهي مجموعة أقية
- ٣١ - قناة الامير اسماعيل
- ٣٢ - قناة عين الصخر

٣٣ - قناة عيلود	٤٨ - مجمع العيون
٣٤ - قناة كردوش	٤٩ - الميدوية
٣٥ - قناة المرج الشرقية	٥٠ - الوجرة
٣٦ - قناة المرج الغربية	٥١ - خريص الغربية
٣٧ - شقة كريم	٥٢ - خريص الشرقية
٣٨ - قناة غزيلة	٥٣ - المرقب
٣٩ - قناة البيضاء	٥٤ - عين خزام الشرقية
٤٠ - سمن القبلي	٥٥ - الشادوف الغربية
٤١ - سمن الشرقي	٥٦ - قناة القطريب
٤٢ - سمن الغربي	٥٧ - السبيل وعددها اثنتان
٤٣ - أم الرجوم	٥٨ - البردة
٤٤ - قناة حانا	٥٩ - زغرين
٤٥ - أم ديه	٦٠ - السبخة
٤٦ - عين الصغيرة	٦١ - فرج
٤٧ - عين عيدون	

جميع هذه الاقنية تسيل في أراضي مدينة سلمية ، وهناك مجموعات الاقنية التي تسيل في ريف مدينة سلمية على سعة حوضتها وهي كالتالي :

اقنية غربي سلمية

- ١ - قناة جعفر الصادق ٢ - قناة أبي مصع

- ٣ - الفوار ١٤ - قناة فويرة في الكافات
 ٤ - أقيّة خريص الغريبة ١٥ - قناة الزور
 ٥ - قناة المير ١٦ - قناة الخربانة الغربية
 ٦ - أقيّة عيون كحيل ١٧ - قناة الخربانة الشرقية
 ٧ - قناة أبي دودة ١٨ - قناة الضيق
 ٨ - قناة دنورة ١٩ - قناة الطاحون الغربية في تل درة
 ٩ - عين العامود الغربية ٢٠ - قناة الطاحون الشرقية
 ١٠ - قناة قبة الكردي ٢١ - قناة الرباصة
 ١١ - قناة وشقة قبة الكردي الغربية ٢٢ - قناة ميرزا القبطية
 ١٢ - عين صميع ٢٣ - قناة طاحون الامير
 ١٣ - قناة القنطرة ٢٤ - قناة ومسيل التل

أقيّة شرقي سلمية

- ١ - قناة السدة في تل التوت ٣ - قناة الشمالية
 ٢ - قناة التل قرب تل التوت ٤ - قناة مالطة
 ٥ - قناة الخفية
 ٦ - أقيّة بري الغربي وعددها ثلاث أقيّة
 ٧ - أقيّة بري الشرقي وعددها أربع
 ٨ - أقيّة المنجر الغربي وعددها اثنتان

- ٩ - أقية الفجر الشرقي وعددها أربع في مخرج واحد
 ١٠ - أقية فريتان وعددها اثنان ١٣ - قناة أم ميل
 ١١ - أقية تل جديد وعددها ثلاث ١٤ - أقية القسطل
 ١٢ - قناة الخريجة

القية شمالي سلمية

- ١ - قناة تل عدا ١٠ - أقية المطبوي وعددها ثلاث
 ٢ - قناة تل سنان وشقتها ١١ - أقية الشيخ هلال وعددها اثنان
 ٣ - أقية جصين ١٢ - أقية أم الميال وعددها اثنان
 ٤ - أقية منطقة السيخة وعددها ثلاثة ١٣ - أقية السعن وعددها ثلاث
 ٥ - أقية جدوة وعددها أربع ١٤ - أقية جديدة وعددها اثنان
 ٦ - أقية عقارب وعددها ثلاث ١٥ - أقية تل عبد العزيز
 ٧ - أقية صبرة وعددها ثلاث ١٦ - أقية أبي هبيلات
 ٨ - أقية المبعوجة وعددها اثنان ١٧ - أقية دبل المعجل
 ٩ - قناة ثقيلة

هذا ما أمكنا إحصاؤه من الاقية مع العلم أن العديد منها قد تجمع في مخرج واحد ، تخرج منه عدة أقية ، ويطلق عليها اسم واحد ، لذا لا يمكن العدد مطابقا لو اعتبرنا كل قناة على حده ، وقد استطاع السليون الماصرون استثمار كل الاقية المذكورة ، مع العلم أن هناك أقية عديدة لم تفتح وبقيت مدثورة ، ولم تستعمل في عصرنا ، لذا يمكن التأكيد أن الرقم الذي ورد في الحولية التاريخية قد أكده جعفر الحاجب في سيرته برقم قريب من رقم الحولية ، وكل ذلك دلالة على عبقرية الرومان ، وازدهام السكان ومدى اعمار حوضه سلمية في ذلك العهد .

الفصل الثاني

من المسيحية ... حتى الاسلام

المسيحية في بلاد الشام :

أجمعت أكثر المصادر ، أن ولادة السيد المسيح^(١) كانت بين العامين ٧ - ٦ م ، عندما كان اسم الامبراطور أغسطس يملأ الدنيا ، كان ذلك المولود ، وبظهوره في الشرق ، حمل للعالم رسالة الحب والسلام ، ولترفع مكائته حتى أن التاريخ نفسه غدا يأخذ بالميلاد المقدس كحد للتاريخ قبل وبعد الميلاد .

ومع أن حياة السيد المسيح لم تكن طويلة ، فقد أعدم صلبا وهو في الثلاثينات من عمره ورغم أن هذا العمر كان قصيرا ، إلا أن فعله وأثره كانا كبيرين ، لما تجلت به حياة السيد المسيح من قيم روحية واجتماعية ، مما أهلها أن يكون لها ذلك التأثير الإنساني الكبير في ملايين الأتباع المخلصين لمبادئه الروحية السامية .

كان الشرق مشبعا بالنظريات اليونانية الهلنستية والشرقية الفارسية والكاية واليهودية ، لذلك لم تعتبر حركة السيد المسيح شيئا جديدا أو حديثا يخالف الأفكار الشرقية لا كما لاقت هذه الحركة من مجابهة في الغرب عنيفة وأحيانا دامية .

فلقد تمثل الشرق النظرية المسيحية رغم ما فيه من نظريات تصطرع وأفكار تضطرب لأن ما طرحه السيد المسيح من مبادئ لاقت قبولا في راحة النفس الانسانية المعذبة والمحرومة ، بآمال كبيرة في ملكوت السماء ، وفي

(١) تاريخ سورية - د فيليب حتي - ج ١ - ص ٣٦٣ .

الدعوة لعبادة الإله الواحد النظرية لم تلق ردا أمام الطرح الوثني لفكرة تعدد الآلهة ، لتعق هذه الفكرة قبل السيد المسيح بمئات السنين لدى طرحها في مصر بما كرسه (أخناتون) فرعون مصر في هذا الميدان وما دعا اليه موسى عليه السلام ، لذلك كان الشرق على روجه يتشثل هذه الدعوة ولا يرفضها ، ولكن الرفض العنيف جاء من الغرب ، فقد حكم الامبراطور الروماني (دوقينيان) على ابن عمه بالإعدام ، لأنه آمن بالمسيحية ، وذلك عام / ٩٥ م / وقد سبقته اضطهادات أكبر عام / ٦٤ م / بإعدام القديس بولوس في روما ، وبعده بثلاث سنوات حكم على القديس بطرس بالصلب لنفس السبب ، وقد قتل من جراء هذه الاضطهادات ألوف من الناس بطرق وحشية للإنسانية ، حتى عهد الامبراطور قسطنطين الذي جعل الديانة المسيحية ديانة الدولة الرومانية .

وازدهرت بعدها الديانة المسيحية ، وعاش المسيحيون متمتعين بازدهار الدولة الرومانية ، أما في الشرق وبالأخص في بلاد الشام ، فقد تطور المفهوم المسيحي فكريا بإغناؤه بالأفكار الهلنستية الشرقية ، مما أدى لوقوع الخلافات العقائدية في المسيحية بين شرقي الدولة الرومانية وغربها ، هذا الخلاف الذي أدى فيما بعد لانهزام الدولة الرومانية نفسها عقائديا وسياسيا .

وبقي الشرق العربي مبعث الابداع المسيحي ، فازدهرت مدنه ، فأصبحت أنطاكية عاصمة دينية تتبعها العديد من الأبرشيات في دمشق وطرابلس وسلمية والرصافة ، في الوقت الذي وقفت أديسا فيما بين النهر من عاصمة تنافس أنطاكية باعتبارها مركزا للمسيحيين السريان ، في أواخر القرن الثاني للميلاد ، وتبدى الابتكار المسيحي في التعبد بأساليب متباينة بما تهدف اليه المسيحية من انقطاع عن الحياة المادية ، الى حياة روحية شأن المسيح ودعوته لذلك تركزت في الشرق أساليب عديدة كان أشهرها .

١ - الكنائس :

وهي دور للعبادة تضم جميع الناس على كافة مستوياتهم ، حيث تمارس

فيها ملقوس العبادة بشكل جماعي بقيادة الرهبان والمسؤولين الدينيين الذين كانوا مع الزمن يفسفون المسيحية مقتبسين الأفكار الشرقية بنوازعها العديدة، وقد برزت الكنيسة الشرقية على تقيض الكنيسة الغربية فكرا وسلوكا .

٢ - الحركة الديرية :

وهي أسلوب من العبادة الهادفة للانقطاع عن العالم المادي ، والانصراف للعبادة الروحية الخالصة ، شأن ما دعا اليه السيد المسيح تهيئة للوصول الى العالم الروحاني في الدعوة لللكوت السماوات متقنعين بالفلسفة اللاهوتية^(١) .

وأول من أبدع فكرة الدير هو الراهب أفرام في حوالي ٣٧٣ م في صحراء سيناء ثم في وادي العقبة ، لتبدأ في تقدمها نحو الشمال الى فلسطين والشام متتبعة طرق القوافل التجارية، إذ كان التجار يقدمون لهؤلاء الناسكين المنقطعين عن الحياة المادية كل المساعدات ، من مطعم وملبس ، وهم معتصمون وراء جدران أديرتهم يدعون لللكوت السماء أن يتقبلهم بدون خطايا العالم المادي .

وهكذا عم الشرق هذه النزعات على أكمله لتزحف بعده الى أوروبا وتنتشر فيها .

الآثار المسيحية في حوضه سلمية

أينما سرت في مدينة سلمية أو ريفها تطالعك المظاهر المسيحية هنا وهناك بالعديد من المنحوتات والنقوش التي تحمل في مضمونها معاني المسيحية ، مما يدل على أن العهد البيزنطي المسيحي قد لاقى ازدهارا في سلمية، فنمت فيه وانتشرت حتى شملت كل جوانب الحياة ، وبعد دراسة مستفيضة

(١) تاريخ سورية - فيليب حتى - ص ٤٠٤ .

لهذه الآثار أمكننا حصرها في مجالين اثنين هما :

١ - الكنائس :

يذكر جعفر الحاجب في رسالته بعنوان (استار الأئمة) أن سلمية كانت حاضرة مسيحية وأنها ذات أثر في وسط بلاد الشام ، وتشكل مركز الأبرشية امتد سلطانها من الرضافة شرقا حتى معرة النعمان والأندرين ووادي العاصي وطرابلس الشام وشمال لبنان ، وقد بلغ عدد الكنائس التابعة لها حوالي ٧٦ / كنيسة كبيرة •

وقد تبدت الآثار في منطقة سلمية عن آثار بارزة لهذه الكنائس •

الأبرشية :

كل الدراسات تدل على أن مركز الإمام اسماعيل اليوم هو مركز الأبرشية سابقا فقد حول الروم المسيحيون مركز معبد جويتر الذي أولوه اهتماما زائدا واعتناء كبيرا ، حوله الروم المسيحيون بسهولة الى كنيسة ، توسعت فيما بعد ، وأصبحت مركزا دينيا يتبعه العديد من الكنائس •

وتدل الآثار المتواجدة أن المسجد ذا سبعة المحاريب هو نفسه الكنيسة الخاصة بالأبرشية ، إذ كان له صحن دار كبير يحيط به العديد من الاروقة ذات الأقواس والأعمدة ، وبداخلها العديد من الغرف ، والتي تقوم داخلها المنشآت التابعة للأبرشية من تدوين واستضافة وزوايا تعليمية لتخريج رجال الدين ، وبلغ من سعته أنها شملت مساحة تقدر بـ ١٠ / آلاف م^٢ ، تتوسط سلمية قبل الاسلام ، وقد لعبت هذه الأبرشية دورا كبيرا نظرا لموقعها الحساس وسط بلاد الشام وتبع هذه الأبرشية العديد من الكنائس ، وقد تم اكتشاف بعض هذه الكنائس حاليا في منطقة سلمية وهي على التوالي :

١ - كنيسة الشيخ هلال : ويطلق عليها العامة اسم (قلعة) ، وتتألف من بقايا كنيسة يجاورها دير له فسحة رحبة تقوم على أطرافها غرف الدير وقد

هدمها السكان فلم تبق سوى رسومها •

٢ - كنيسة العلباوي : وهي رسوم لكنيسة ظهرت أرضيتها المرصعة بالحجارة الملونة والتي تدل على مدى تقدمها ، مما استدعى مديرية الآثار الى تغطيتها خوفا عليها من التخريب •

٣ - كنيسة القسطل : وتظهر منها بقايا الجدران المهدمة والقاعة الكبرى المتجهة شرقا •

٤ - كنيسة أمرية : وهي متحولة عن معبد وثني لا تزال قائمة في أطراف آثار أمرية •

٥ - كنيسة عقارب : وتقع غربي القرية ، بناه يسيه السكان المعاصرون (القلعة) ، وهي بقايا قرية بيزنطية محصنة حدثني عنها السيد محمود سيفو فقال : « لقد هدمت أكبر بناء في القلعة وهذه الحجارة منه ، ولقد جئت بهذا الجرن من وسط البناء » •

أما الحجارة فجميعها تحمل شارة الصليب المقدس ، وأما الجرن فهو جرن المعمدانية يظهر من الصلبان التي تزينه والثقب الموجود في أسفله لتصرف الماء بعد عملية التعميد المقدسة وهو من الحجر البازلي المصقول • وحتى اليوم تبدو مظاهر الكنائس في منطقة سلمية جلية ، فإن هناك العديد منها منتشرا في قرية فويرة وعلي كاسون وزغرين وبعضها الآخر مغفور أمت عليه يد الانسان المعاصر تهديما للاستفادة من الحجارة في البناء سواء كان في سلمية أو ريفها المعاصرين •

الحركة الديرية في سلمية :

الحركة الديرية في سلمية هي جزء من الحركة الديرية الكبرى في بلاد الشام ، ولقد شجع وجود الطرق التجارية في حوض سلمية على انتشار هذه الأديرة ، والتي لا يزال بعضها موجودا حتى اليوم ، أو توجد بعض آثارها الدالة عليها •

وبعد الدراسة تبين أن الأديرة سارت الطريق التجارية القادمة من (أرستوزا) الرستن على شاطئ نهر العاصي حتى قرية القنطرة مارة بقرية عسيلة ثم تتجه شرقا ، لتمر من شرقي قرية تل درة وطلحون المعبد ، وبعدها تتجه من شرقي جبل عين الزرقا ، مارة بالقرب من قلعة شميميس ، ثم تتجه شرقا مارة بالقرب من جبل الخضر متجهة الى الشمال الشرقي ، ومارة من قرية جدوعة وصبورة وفورية والسعن والشيخ هلال باتجاه خرب أسرية ثم شمالا الى جوض نهر الفرات على هذه الطريق توصلت العديد من الآثار للحركة الديرية .

ففي قرية عسيلة آثار دير لا تزال بعض حجراته المسحوبة مدسوسة في بعض أبنية القرية الحديثة ، وكذلك توجد بقايا دير قرب قرية القنطرة على الضفة الشرقية لنهر العاصي ، وهي بادية كرسوم لكنيسة وعدد من الغرف وجدار خارجي هو السور الضام لها .

وشرقي قرية تل درة بقايا دير كبير يطلق الأهليون عليه اسم (جعفر الطيار) ، لا تزال بعض الحجارة موجودة فيه ، بينما سحب أكثرها عندما بنيت قرية تل درة وهي موجودة ككتبات وأحجار زوايا ، تحل كلها شارات مسيحية لأنواع من الصلبان ، كما حولت الأعمدة بعد كسرها من قبل السكان لتكون مداخل لأسطحهم الترابية ويسمونها (معرجلين) .

وتدل آثار طلاحون المعبد على أنها تابعة لدير ذي أصول يونانية ، وأعمدة هذا الدير وحجراته تجمع بين الآثار اليونانية والمسيحية في آن واحد ، ويستدل من الدراسة أن بقايا كنيسة صغيرة وزوايا وغرف للربان الى جانب الطاحون الأثرية القديمة .

كما يشكل مزار الخضر (المارجوريوس) الجاثم فوق جبل الخضر مقابل من الشمال لمدينة سلمية أنه دير كبير باق بكامل شكله ، حتى الفتح الإسلامي ، إذ حولت كنيسته الى مسجد صغير وحول اسم الدير من دير

المارجورجيوس الى مزار الخضر الحي ، ويلحق بهذا الدير العديد من الغرف وبعض المغاور في سفوح الجبل .

كما حدثنا العديد من بنوا قرية صبورة أنهم خربوا ديرا ومركزا للمسيحية ، كان قرب التل ، ولا يزال أثر هذا الدير واضحا شمالي التل ، إذ قام السكان بحفر الجدران وسحب الحجارة لبناء بيوتهم لتنهب قرية صبورة ويدثر الدير الأثري .

كما أن في قرية فويرة حتى الوقت الحاضر بقايا أعمدة وحجارة مسيحية، هي بقايا دير فويرة الذي أتى عليه الانسان تخريبا .

أما في ناحية السعن فقد حدثنا العديد من المعمرين : أن بناء قرية السعن استفادوا كثيرا من الحجارة المربعة التي سحبوها من خربة السعن ، والتي وصفوها لنا بأنها عبارة عن بناء كنيسة يتبعها العديد من المنازل ، فهي إذا حسب وصفهم دير كامل .

كما شاهدنا قرب قرية الشيخ هلال بما هو موجود حتى الوقت الحاضر بقايا دير كبير يقع شرقي القرية وهو مؤلف من كنيسة وعدد كبير من الغرف يحيط بها جميعا سور ذو حجارة بيضاء كلسية بمكس كل الأذيرة السابقة التي كانت حجارتها بازلتية سوداء ، ولضخامة بناء دير الشيخ هلال كان يطلق عليه ولا يزال اسم (القلعة) بما رأوه من ضخامة في السور وإحكام في البناء .

والزائر الى إرسية يجد المعبد الروماني الوثني وقد حول الى كنيسة يتبعها عدد من بقايا قصور ورسوم لأبنية تعاصر من حيث البناء حضارة تدمر القديمة ، ولكن المظاهر -المسيحية ظاهرة فيها عندما حول المعبد الى دير له ملحقاته .

المظاهر المسيحية في منطقة سلمية :

تبدت هذه المظاهر عن مجموعة منحوتات حجرية ، وهي إما مخلفات

الكنائس التي لم يتناولها الإحراق والنهب لأنها أحجار ، وأما محتويات الكنائس الثينة فقد هبت وأحرقت غداة غزو الفرس لبلاد الشام بقيادة كسرى أيروز قبل الفتح الإسلامي بقليل .

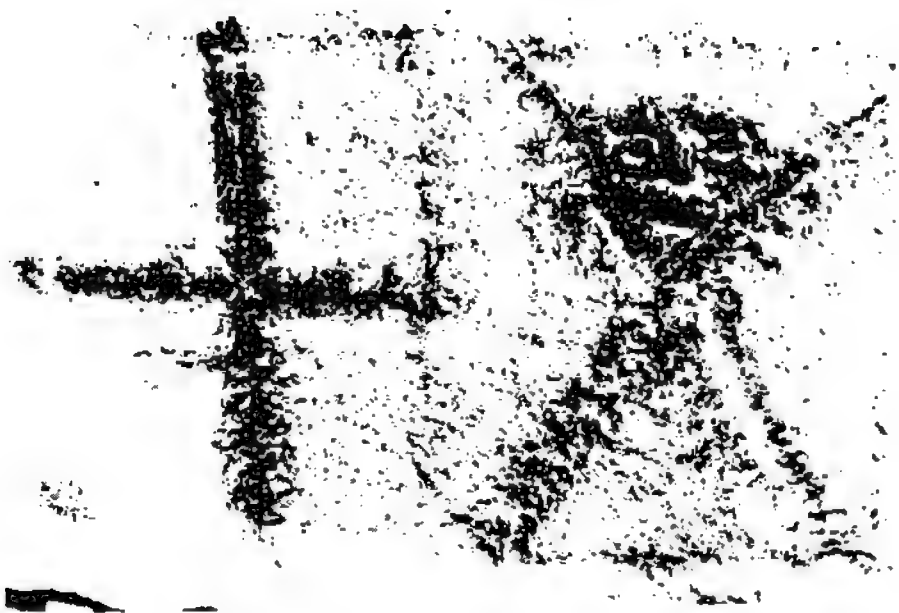
وتتألف المنحوتات الحجرية المسيحية من :

١ - الصليبان : وهي متواجدة بكثرة في منطقة سلمية ، وتتوضع إما على تيجان الأعمدة والمساة عادة ؛ (الجلاسات) أو لوحات حجرية يرافقها نقوش نباتية ، وبعد إحصاء نماذج هذه الصليبان ، ظهرت أنها على ثلاثة نماذج هي :

١ - الصليب القائم ٢ - الصليب الهلالي ٣ - الصليب المروحي
٢ - اللوحات المنحوتة : عثرنا في سلمية على جدار لآل عبيدو قبالة مقر المجلس الاسماعيلي على لوحة رائعة منحوتة على حجر من البازلت ، وهي عبارة عن أيقونة أو تعويذة كلوحة مؤلفة من قسمين .

تمثل في قسمها الاول نحتا لصليب قائم أما القسم الثاني المجاور للأول فهو على شكل شيطان مرموز اليه بخطين على شكل اشارة ضرب فيها رأس بشري له عيون وشعر ، ومن المظاهر المعبرة عنها الصورة ، خوف الشيطان المعبر عنه من العيون المفتوحة والأيدي المنتصبه والشعر المنتصب على الرأس ، وبعد دراسة هذه اللوحة ، استطعنا أن نضع لها عنوانا هو (اذا دخل الرحمن خرج الشيطان) ، ولقد بحثنا عن الآثار المسيحية في سلمية وريفها ، فكنا نقاجأ بقول السكان : « لقد عثرنا في حنرفا عند بناء دورنا على العديد من الاعمدة والكتابات والجلاسات وأنواع من الحجارة ، ولكننا وضعناها في أسس أبنيتنا ٠٠٠ » ويعود ذلك للجهل بقيمة هذه الآثار ، أو خوفا من مديرية الآثار أن تمنع البناء وتملك المنازل .

ولقد قال لي السيد حمدو حمود من سلمية بالحرف الواحد : « لقد عثرنا في دارنا القديمة على قاطع (عتبة) مكتوب عليها بأحرف أجنبية أربعة



(تعويذة من صليب قائم ورمز للنفس الشريرة)





(الصليب الهلالي)



أسد يعود للعهد
الروماني من حجر
البازلت

أسطر ، ولكن المعمارى كسر الحجر وجعلها في أساس البيت ، فإذا تريد منى أحفر البيت من أجل كتابة لا نعرف معناها ، في مثل هذه الكلمات التي سمعتها من العديد من مواطني سلمية وريفها المعاصرين اختفت أكثر الآثار الحضارية لسلمية واختفت معها معلومات ثمينة ، ومع ذلك ففي أي مكان سرت وسط المدينة اليوم تظالمك الحجارة بأنواعها تحصل ما كانت عليه سلمية كتحفة أثرية قبيل الإسلام .

الحروب والصراعات في بلاد الشام :

خلال حكم فوكاس الامبراطور البيزنطي ٦٠٢ - ٦١٠ م ، وصلت الدولة البيزنطية الى الهرم ، أو لنقل أنها بدأت تتجرع سكرات الموت ، فقد اعترتها نتيجة للارهاب الذي مارسه الامبراطور فوكاس بالفوضى الداخلية ، حتى لكأنها ثورة شملت أجزاء الامبراطورية ، مما فجر الاخطار الخارجية على الدولة البيزنطية في البلقان وآسيا الصغرى على السواء ، فقد عمد كسرى أيروز الامبراطور الفارسي لشن حرب على بيزنطة بحجة الثار للامبراطور البيزنطي المقتول (موريس) الذي أعدمه فوكاس ، ولم تستطع قوات بيزنطة مجابهة القوات الفارسية ، فاحتل كسرى قلعة دارا عام ٦٠٥ م ، وتوغل في آسيا الصغرى حتى وصل الى (حلقدونية)^(١) قرب البوسفور ، وفي الوقت نفسه قام السلاف والآفاريون بالزحف على البلقان وكان القسطنطينية بدأت تشهد نهايتها ، فإذا الله يقبض لها مخلصا ومنقذا من هذه المحنة ، كان هذا المخلص المنقذ هو (هيراقليوس) حاكم قرطاجة وشمالى أفريقيا ، فأرسل ابنه هيراقليوس الصغير بحملة بحرية ، جاءت الى القسطنطينية ، ودخلتها في ٣ تشرين الأول عام ٦١٠ م فانهار حكم فوكاس ، وتوج هيراقليوس الصغير امبراطورا على بيزنطة .

(١) كتاب بيزنطة - دكتور نبيه عاقل ص ٤٥ - وتاريخ سورية - فيليب حتى - ص ٢ ص ٣ .

اتبع هيراقليوس امالات جددت دماء الامبراطورية البيزنطية، ورغم ذلك، فقد كانت آسيا الصغرى وبلاد الشام مسرحا لعمليات حرية ضارية بين الفرس المنتصرين وبين الدولة المنهزمة وتميزت هذه الحروب بالضراوة والحقن والكرهية ، وبخاصة في المعتقدات الدينية الحساسة ، لذلك كانت الاماكن الدينية المقدسة تتعرض للهدم والاحراق والدمار ، ففي عام ٦١٣ م ، وصل الفرس في تقدمهم الى أنطاكية ، ولم يكن هيراقليوس قد استقر وضعه في العاصمة البيزنطية ، فقد كانت معركة أنطاكية ضارية انتصر فيها الفرس ، وهدموا جنوبا يخرقوا بحرقون كل ما يلاقونه أمامهم من اماكن دينية من كنائس وأديرة وبرشيات ومدن لها طابع ديني .

حتى لقد استحالت منطقة أنطاكية وجبل سمعان كوما من الخراب والرماد ، واتجهت قوات الفرس الى جبل الزاوية فخربت مدينة بارين ثم معرة النيمان ثم اتجهت نحو الشرق الى الأنادرين ومنها اندفعت سيولا جارفة باتجاه حوضه سانية .

ورغم أن القوات الفارسية لم تلق أية مقاومة في سلمية ، لكن هذا لا يمنع من احراق الكنائس وتدميرها ، فاندلعت ألسنة اللهب ، وتبددت في أيام معدودة تلك الظواهر الحية لتستحيل الى كوم من رماد وخراب ودمار .

ولاقت كل المظاهر الدينية في بلاد الشام على طول مسيرة الحملة نفس المصير وغدت أيرضية سلمية الموقه ردما بعد أن نهبت ثنائسها الشينة الذهبية والفضية ، وهرب سكان سلمية مشتتين الى الجبال من الموت الراعف بالحقن اللاه .

فاستحالت الصروح العالية كوما من حجارة متناثرة ، فلا ترى إلا الأعمدة والتيجان التي تائرت على بطاح كل قرية ومعورة ، فتعطلت الحياة وذوت روح البهجة فيها ، وصوحت العرصات وقطعت الأشجار ، وغدت كل مظاهر الحياة تنوي حاملة معها شارة الموت . واستحالت السهول المرعة

الملأى بالحياة والغناء والأنس سهولا صامتا تن تحت وطأة وقسوة الحرب
ودمارها •

أما القدس ، فقد لاقت ملاقته سلمية ، وبشكل أعنف ، فقد قتل
الآلاف من الناس المدافعين عبر الأسوار العالية ، وغدت جثث القتلى تملأ
الشوارع والمرات على مدى ثلاثة أسابيع من الحرب الضروس ، واستطاع
الجيش الفارسي أن يتمدد الأسوار ويدخل المدينة المقدسة التي تماوت
صرعى أمام حراب الفرس الشرسة ، واندلعت فيها ألسنة النيران ، وحتى
كنيسة القبر المقدس التي بناها قسطنطين الكبير ، أمت عليها النيران بعد
نهبها ، وحمل الفرس الصليب الأكبر المقدس بشكل مذر كأعظم غنية
غنموها الى عاصمتهم المدائن^(١) عام ٦١٤ م ، وعاد الفرس ثانية الى بلاد
الشام محاربين، ولم يكن هيراقليلوس قد أتم استعداده مما جعل القسطنطينية
تحاط بالأخطار من جديد ، فقد وقع للمرة الثانية بين فارين نار الفرس
القادمين من الشرق والآفاريين والسلاف القادمين من الغرب •

كانت خطة هيراقليلوس ، إرضاء الآفاريين بالجزية حتى يتفرغ لحرب
الفرس ، وفعلًا خرج هيراقليلوس من القسطنطينية على أتم الاستعداد ، وبدأ
بأعمال حربية باهرة الانتصار في ربوع آسيا الصغرى وسورية الشمالية ،
وكانت قوات بيزنطة في تقدمها المضطرد حتى وصلت الى مدينة (دفين)
وهي أول بلاد ما بين النهرين في آسيا الصغرى ، ثم احتلت مدينة (تحتزك)
عاصمة أردشير القديمة ، وهرب كسرى من المعركة ، وهدم الروم البيزنطيون
معبد زاردشت انتقاما لما فعله الفرس في كنائس بلاد الشام والقدس^(٢) ،
واتخذت الحرب بعدها شكل السجال حتى عام ٦٢٨ م ، حيث بدت قسوة
بيزنطة أرجح في النصر ، إذ جردت كل آسيا الصغرى من الحكم الفارسي،

(١) تاريخ بيزنطة - دكتور نبيه عاقل - ص ٤٧ •

(٢) تاريخ بيزنطة - دكتور نبيه عاقل - من ٤٧ - ٥٢ - وكتاب تازيخ

سورية - فيليب حتى - ج ٢ ص ٣ •

وحررت سورية بأكملها ، واتجهت القوات البيزنطية بقيادة هيراقليوس نفسه الى المدائن العاصمة الفارسية الكردية ، واستطاع دخولها بالقوة واستعاد الصليب المقدس في ١٤ أيلول عام ٦٢٦ م ، واستحق إذاك أن يكون الامبراطور المتقذ لبيزنطة والنصير الأكبر للمسيحية ، وقد حقق الانتصارات بسلسلة من المعارك كان الفرس ينهزمون في كل معركة ، فمن معركة نينوى الى معركة بابل الى معركة المدائن التي كانت آخر المطاف ورأس كل انتصار ..

مميزات الحروب الرومية الفارسية :

حدثت هذه الحرب بين عامي ٥٩٦ — ٦٢٩ م ولها ميزات هامة :

١ — كانت هذه الحرب قائمة بين دولتين كبيرتين ذات امكانيات كبيرة في جميع المجالات .

٢ — اتخذت هذه الحرب شكلا دينيا إذ شجنت بالكرهية والأحقاد كل فئة على الأخرى من وثنية فارسية ومسيحية .

٣ — أدت هذه الحروب لدمار العديد من المدن ، وبالأخص الطابع الديني ، من أمثال أنطاكية والقدس وسلمية ، والعديد من الكنائس والأديرة والمعابد في بلاد الفتيين المتحاربتين .

٤ — غدت كلتا الدولتان في أواخر هذه الحروب من فرس وروم في تعب وعجز ، إذ قبع الفرس يلهثون ، فيما بين النهرين ، والبيزنطيون مجهدون منهكين رغم ما حققوه من نصر ، وكان القوتين عجوزان تعاركا ثم طال العراك ، فجلس كل منهما منهكا يللم جراحه ويمسح عرقه المكدود .

الشرق يرفض التحدي :

حدد أرنولد توينبي أحداث التاريخ في نظريته العلمية القائلة : (إن

الأحداث تتكون دائما من فعل يعقبه (رد فعل) ، ومن هنا جعل توينبي العلاقات البشرية تقوم على مبدئين :

١ - العلاقات الايجابية : والتي تعني انتشار روح التعاون والتبادل بين مجتمعين لهما نفس القيم والمؤهلات الاقتصادية والاجتماعية أو القيم الروحية، مما سبب الاختلاف الذي يؤدي الى تعاظم روح الانقسام والبغضاء التي من أهم نتائجها الحرب .

وعلى هذه المستويات ، فقد تباينت العلاقات بين الفرس واليونان ، مما أدى لاجتياح الفرس في عهد الملك دارا وابنه كركيزس بلاد اليونان ، والذين شعروا بأن هذا الفعل مشين لمعادتهم وتقاليدهم ، فكان ردهم عنيفا بطرد الفرس وظهور الاسكندر المكدوني الذي رد على الهجوم الفارسي باجتياحه لبلاد الشرق بما فيه أرض بلاد فارس .

ولعل البنية المختلفة بين مقومات الدولة الفارسية والدولة البيزنطية ، كانت لها أعمق الأسباب في قيام الحرب كعمل قام به الفرس عندما اجتاحتوا بلاد بيزنطة ، واستهاتهم بالمقدسات وضبهم للصلب المقدس ، الأمر الذي ود عليه الروم بالحرب المدمرة بقيادة هيراقليوس واستعادة الكرامة المسلوبة .

ماذا لبلاد العرب ؟ كلتا القوتين الفارسية والرومية تحديان العرب باحتلالهما لأراض عربية ، فالفرس يحتلون ما بين النهرين ، والروم يحتلون بلاد الشام ومصر وشمال أفريقيا ، وقد أدت الحروب بين هاتين القوتين الى أضعافهما وعجزهما ، فجاء رد الفعل العربي من شبه الجزيرة العربية .

فقد تحدى العرب البيئة الصحراوية و البنية الاجتماعية الصحراوية في مجتمعهم بظهور الإسلام ، الذي بدّل جذريا حياتهم وكيانهم الاجتماعي ، وهذا الرد العنيف في شبه الجزيرة العربية ، هيا كل الظروف لرد الاعتبار لإهاذ البلاد المحتلة ، فكانت حروب التحرير العربية وبعد حروب الفتح خارج الوطن العربي ، إذ أوصلت العرب الى حدود الصين والسند وبلاد

الأندلس غربا وشرقا ، وهذا ما يفسر لنا الموقف الحاسم من القبائل العربية التي كانت تحت الحكم الفارسي والرومي أعلنتا انضمامهما للقوة الناشئة ، رغم الاختلاف في الدين والمذهب ، لقد رفض العرب تحدي الاعاجم وقبول الرضوخ والانصياع عندما قام بنو جلدتهم بالحرب ، فكانوا أكبر نصراء لهم ، ومن عداد القبائل الشامية المنضمة للزحف العربي ، قبائل كنده وتغلب والفسانة وعلى رأسهم ملكهم جبلة بن الأيهم ، وعلى هذا الأساس انهارت القوى الأعجمية من فارسية ورومية بسرعة أمام القوة العربية مع الفارق الكبير في العدد بين الفرس والروم والعرب ، وهكذا تسنى للعرب أن يدخلوا الحضارة الانسانية من أعرض الأبواب حاملين مشاعل المساواة والأخوة والرحمة والعدل الى جميع أصقاع العالم بشعار الدين الذي نشروا ألويته عبر الجحافل المتجهة غربا وشرقا •

العرب والفتوحات عام ٦٣٤ م :

أوضاع الروم بعد انتصاراتهم على الفرس : كانت انتصارات هيراقليلوس العظيمة على الفرس ، بإعادة الدولة البيزنطية الى سابق عهدها من السعة والعظمة مدعاة لشعور الشعب الرومي بأكمله بالإعزاز والفخر بملكه حامي الدين ، وباني الدولة العظيمة ، وغدت الجموع الرومية في كل مناسبة تهلّل لقائدها هيراقليلوس بكل عبارات الإكبار والثناء ، ورغم كل هذه المشاعر ، فقد اجتاحت حياة الملك المنتصر مأساة اهتز لها الشعب أسي وفورا ، فقد اهتز العرش الهيراقلي ، لما أبداه الشعب من كراهية بعد حب ، وازدراء بعد إكبار واعتزاز ، وتجلسد المأساة على ما يأتي :

كان هيراقليلوس متزوجا من (فاييا بودوسيا)^(١) الامبراطورة التي

(١) تاريخ سورية - فيليب حتي - ص ٢ ص ٣ .

ولدت له ولدين ابن هو هيراقليوس قسطنطين ، وابنة وهي (مارتيا) ، ولكن الامبراطورة فايا توفيت عام ٦١٢م بمرض عضال، وقعت بعدها المأساة، إذ عمد الامبراطور بعد حوالي عشر سنوات من وفاة زوجته الى الزواج من ابنة اخيه (مارتينا) ، كان هذا الزواج بعد ذاته فضيحة ومأساة ، لدى شعب ديتن الى حد التزمت بالمباديء المسيحية التي تحرم مثل هذه الزيجات ، وزيادة وإمعانا في الفضيحة والمأساة ، أصر على تسميتها باسم امبراطورة ، ومن هنا أدخلها في شؤون الدولة كاملة ، وزيادة على ذلك ، فقد نصب ابنها وليا لعمه (١) .

كانت توقعات كل الشعب البيزنطي ، أن نكبة لا بد أن تحل بالدولة ، نتيجة لهذه المعصية الإلهية التي اقترفها هيراقليوس الامبراطور ، وغدت مشاعر الحب الشعبي تستحيل الى كراهية ومشاعر الإعتزاز تنقلب الى توجس من المستقبل الغامض ، فقد مات أولاد هيراقليوس الأربعة من مارتينا ، وهذا ما أكد مشاعر الشعب المؤججة ، بأن هذه الوفيات بداية إعصار يدمر الملك والدولة والشعب ، فإن النكبة إن مست الملك فسوف تمتد لأسرته والى شعبه الذي كان ينظر للملك بدلا من نظرات الأمل والإكبار بنظرات التوجس والإضطراب تاجا لزواجه بتلك الفاسقة التي عصت ملكوت السماوات بالزواج من عمها الأحمق

وفعلا وقعت النكبة ، بزحف القوات العربية الى أرض الشام ، وانهيار سلطة هيراقليوس رغم ضخامة جيشه بالعدد والعتاد على يد فئة صغيرة قادمة من الصحراء العربية .

العرب والفتوحات في بلاد الشام :

كانت بلاد الشام شبه مدمرة في أعقاب العديد من الحملات العسكرية بين الفرس والروم ، على مدى ما ينوف عن ثلاثين سنة ٣٩٦م حتى ٦٢٨ م ، وقد غدت القوة الرومية منهكة، رغم الانتصارات التي حققتها، فقد تدهورت

(١) تاريخ بيزنطة - دكتور نبيه عاقل - ص ٥٣ .

العالتان المعنوية والمادية في نفوس جيوش أنهكتها الحرب المتقلة في مناطق متباينة بين الأناضول وبلاد الرافدين وبطاح سورية وجبال فلسطين ، هذه المساحات الشاسعة كانت كلها مسارح لحرب ضروس وعمليات عسكرية باعثة على الدمار وإراقة الدماء حتى أتت على كلتا القوتين الفارسية والرومية بالإنهالك والضمف .

فيما كان العرب يشكلون قوة ناشئة ، عمر قلبها الإيمان والاعتداد بالنفس ، وكان الرسول الكريم قد عقد لواء الحرب لأسامة بن زيد المتوجه الى الشام ، ليأخذ بثأر أبيه المقتول في وقعة مؤتة الشهيرة ، ولكن وفاة الرسول الكريم أعاقت مسيرة هذه الحملة ، حتى كانت خلافة أبي بكر الخليفة الأول ، وانقضاء حروب الردة ، كان أمام الخليفة أن يسير أربعة جيوش الى الشام عام ٦٣٤ م ، وكانت أشهر المعارك ضراوة تلك التي كانت في فلسطين ، فقد وقف سوفربيوس بطريرك القدس مدافعا مستميتا في الوقت الذي انهارت فيه المقاومة البيزنطية الرسمية، لتأخذ الحرب في فلسطين طابعا دينيا متصلبا .

كانت القوة الرومانية المنسحبة من فلسطين قد اعتصمت في مدينة دمشق ، ومن هنا غدت المقاومة في فلسطين شديدة متسمة بالإستماتة من قبل رجال الدين معتقدين أن الإسلام سيقضي على المسيحية ، في الوقت الذي كان موقف هيراقليلوس بارد الاهتمام بكل الحرب الدائرة في جنوب بلاد الشام ، بعكس موقفه إزاء الفرس وذلك يعود لأسباب هامة :

- ١ - يعتبر هيراقليلوس أن العرب ليسوا سوى غزاة مؤقتين .
- ٢ - واعتبر المهاجمين ليسوا ذوي قوة لها أهميتها ، لكونهم من شبه الجزيرة العربية التي لا تشكل في اعتقاده دولة ذات رهبة وسطوة .
- ٣ - كان التعب والملل قد ألما بجيشه نتيجة للحروب التي خاضها ضد الفرس ، لذلك عزف الجيش عن حل الأمور بالحرب باعتباره تحديا دينيا

وليس سياسياً، مما أجمع في نفس البطريك سوفريوس روح الدفاع بحساس المتعب الذي يشعر أن دينا آخر يناقسه بشكل جيش محارب ، فقد غدا بطريك القدس قائد حرب يحمل الصليب المهدد بيد واليف المشهور للدفاع بيد أخرى ..

ومع أن حساس المسيحيين كان كبيراً ، إلا أن خبرتهم الحربية كانت قليلة ، فلم تمض سوى أقل من سنة حتى تهاوت مقاومة الرومان وقوات البطريك ، لتصبح الحرب مقاومة سلبية من خلف الأسوار ، سواء كانت في القدس أم في دمشق ، وكان للصلح وفتح القدس أثر كبير في تجمع القوة في دمشق بعد معركة اليرموك المشهورة ، واندحار الرومان فيها بتاريخ ٢٠ آب سنة ٦٣٦ م ، هذه المعركة التي اعتبرت فاصلاً في تاريخ العرب والبيزنطيين إذ غدا الرومان بعدها أعجز عن تجهيز جيش للحرب ، في الوقت الذي بدأ العرب فيه أمتن بنية وأقوى شكية وأرحم بالفاتحين من حكمهم في احترامهم للمقدسات المسيحية وإعطاء الإنسان المغلوب في الحرب اهتماماً واعتناءً حتى لقد قال المؤرخ غوستاف لوبون عن العرب : (لا يعرف التاريخ فاتحاً أرحم وأعدل من العرب) .

ولقد زاد العرب من اهتمامهم وقوة معنوتهم بانضمام العديد من سكان البلاد لهم معتبرين الروم أعاجم وحكاماً غرباء . كل هذه المشاعر دفعت هيراقليوس لليأس القاتل ، فقد اسودت الدنيا أمامه وشعر بالمعصية وتائجها ، وأنه الآن يقطف عار الجناية التي ارتكبها ، والتي توقعها له كل مسيحي في دولة بيزنطة ، أن الفشل سوف يحقق بالدولة ، وهذه هي النكبة المتوقعة ، فقد اندحرت القوة الكبيرة بحفاظها ذات المدد والمعاد أمام قوة صغيرة ، لأن الله تعالى أوقع الفتنة في جند ملك عاص زنديق لزوجاه من ابنة أخيه .

حصار دمشق وفتحها : (١)

لم تجد القوات الهاربة من فلسطين أو اليرموك ملجأ تلجأ اليه من زحف العرب الذي يلاحقها سوى دمشق ذات الأسوار العالية الحصينة ، لذا كانت دمشق تبذل في جوفها كل القادمين الهاربين من المارك ، سواء كان مجيئهم عن طريق بانياس الحولة الجنوبية أي من فلسطين أم عن طريق حوران من اليرموك ، فقد أصبحت دمشق محتشدة بالسكان ، مما دهور الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية الى حد يذر بالخطر ، ويحث على الذعر والقلق ، من القادمين المتزايدة أعدادهم بعد كل تقدم تحرزه الفصائل العربية ، وهناك بدأت تنقلب المفاهيم فقد أضحي الخوف مسيطرا على سكان دمشق بدلا من عدم المبالاة ، وأخذت القلوب تضطرب من هؤلاء القادمين من الصحراء ، لقد أيقن القواد الهاربون من اليرموك ، أنهم ليسوا أمام غزاة يريدون غنائم كما توهموا من قبل ، فقد بدا خطأ الاعتقاد واضحا من خلال المعاملة التي عامل بها العرب سكان فلسطين وأهل القدس ، واللفظ الذي أبلوه لسكان الأرض المحتلة مما يدل على التحضر والحكمة التي فاقت سكان البلدان المتحضرة ، فإن انعكاس معركة اليرموك كان جذريا في رأي المحاربين الرومان ، من أن الذين يحاربون في الصف المقابل لهم ليسوا همجا رعوين بل مقاتلين جديرين بالنصر وقت القتال رحاء بعد نصرهم لا كما عهدوه بالفرس إبان اجتياحهم لبلاد الشام قبل حوالي ثلاثين سنة من تخريب الكنائس وتدمير الأديرة فوق رؤوس الرهبان ، وفي طمسهم لمعاني الحضارة المسيحية من خلال تدميرهم للمعبد وتشتيتهم للسكان .

فقد تبدلت الصورة عن العربي القادم من الصحراء نتيجة إبقائه للقدس زهوتها تصدح فيها الأجراس الكنائسية بكل معاني الحرية ، ولم تمس يد عربية تحفة مسيحية من كنيسة أو تنهب قطعة ذهب من امرأة ، بل على العكس ، فقد حرص العرب المسلمون على ما تحتويه الكنائس كأشياء مقدسة لها حرمتها وقديسيتها وحصانة بقائها في خدمة الله تعالى ملكا للخالق

(١) مختصر تاريخ سورية - سيد أمير علي - ص ٩٦ - وفتوح الشام

المعظم ، لقد خاب اعتقاد الروم البيزنطيين ، أن العرب لم يكونوا سوى غزاة طامعين ناهبين كسابق عاداتهم فيما بينهم .

لقد تيقن الروم أن الإسلام الدين الجديد قد صقل نفوس أبناء تلك القبائل ، وأعدهم لحياة جديدة بلباس عصري جديد ، يظلمون من خلال إيمانهم بعقيدة جديدة أوحاها لهم نبيهم خلال الإسلام العادل والرحمة الواسعة .

فمن هنا تضاعف الخوف وراء أسوار دمشق ، فقد تكدست القوات الهاربة في الأزقة والشوارع والساحات بكل الفوضى التي ترافق عادة مثل هذه الأحوال ، من تجمعات غير منتظمة وتبديد لروح القيادة ، فقد أقصى الخوف مضاجع سكان دمشق .

طوق العرب دمشق ، ولم يقطعوا شجرة ولم يهدموا بيتا ، إذ كانت أهدافهم متجهة كليا لفتح المدينة مهما طالت مدة حصارها .

واستغل العرب انصراف المسيحيين للعيد ليلا ، فحذفوا الجبال على الأسوار ، وكان المتسلقون فرادى وجماعات تقتحم السور وتدخل المدينة من الشرق ^(١) ، كانت خطة خالد بن الوليد خطة ناجحة تماما ، كنجاح خطة اليرموك ، وفتحت الأبواب من الشرق ودخلت القوات، ووصلت الى منتصف المدينة ، عندما طلب حاكمها الصلح عن النصف الثاني ^(٢) ، وفي الوقت نفسه خرجت العديد من الفصائل الرومية هاربة من الأبواب الأخرى باتجاه الشمال صوب الرجة ثم حمص ، وقد بلغ اليأس في هيراقليوس مبلغا عظيما ، وهو في أنطاكية عندما وافته أنباء فتح العرب لفلسطين والقدس ، وبلغ به اليأس

(١) فتوح الشام - للواقدي ج ١ ص ١١٢ .

(٢) فيليب حتي - تاريخ سورية - ج ٢ ص ١٠ .

انكر الدكتور حتي أن العرب افتتحوا نصف المدينة بل يقول : انها فتحت على غرار القدس بالتسليم من قبل المفاوضين وهم أسقف المدينة منصور بن سرجون معتمدا على وثيقة ثبتها في كتابه المذكور.

حد القنوط عندما عرف فتح العرب لدمشق ، ومن أعماق قنوطه أطلق آخر سهم في كنانته بإرسال عدد من قواده لصد الهجوم العربي ، فكانت بحق ضربة اليأس أو يقظة الموت ، فكانت المعركة الثالثة :

سقوط حمص وحصاه :

تجمعت فلول الهاريين وبعض المرسلين من هيراقليوس بقيادة قائده فيليب جنوبي حمص ، عرف العرب ، وهم يحشون الخطا نحو حمص بهذا التجمع الذي بلغ بحدود ستة عشر ألف مقاتل ، من عيونهم البثوة في كل الأرجاء .

كانت خطة أبي عبيدة بن الجراح القائد العام ، أن يجعل القوة العربية قوتين ، الأولى مهاجمة ، والثانية متربصة ، بينما تقدمت القوات المهاجمة الى جنوب حمص ، تربست القوة الثانية على بئر شرقي حمص ، وسيت فيها بعد (جب الجراح) نسبة لقائد هذه الحملة .

ووقعت المعركة التي انتصر فيها العرب ، وبدأت هزيمة الروم البيزنطيين باتجاه أنطاكية ، بشكل يبعث على اليأس القاتل بدلالة الفوضى والهلع الذي ظهر في صفوف القوات الرومية المقاتلة ، وقد استطاع العرب فتح بلاد الشام كاملة بالحماس والمعنويات المتزايدة تزايد الخوف والاضطراب في صفوف الروم الهاريين .

لم يكن لسلمية إذاك أي وجود فوق الارض ، لقد نالها التدمير والتخريب إبان الغزو الفارسي ، لذلك لم يعثر العرب خلال مرورهم في رحابها باتجاه معرة النعمان بعد تعسكرهم في جب الجراح ، لقد وجدوا في حوضه سلمية المياه النائية وبقايا مدينة تناثرت أجزاؤها مدمرة ، فاختلطت الأعمدة المسجاة أرضا يركام البيوت المتداعية والتيجان المتناثرة وبقايا حضارة تمتد في عمق التاريخ .

لقد تعطلت الحياة في سهول سلمية إلا من قبائل بدوية تجوب السهول
هنا وهناك بحثا عن المرعى ، بينما خلت من السكان الحضر الذين هجرهم
الرعب والموت ، فكافت غمرة من الزمن تهاوت سلمية مخلفة وراءها خرابا
ورسوما دراسة تعيث بها الأقدار .

الفصل الثالث

العهد الاسلامي وتجديد بناء سلمية

لقد أجمع مؤرخو العرب أن تجديد بناء سلمية في العهد الإسلامي كان بين عامي ٧٥٢ - ٧٦٢ م ، ١٣٥ - ١٤٥ هـ أي في عهد الخليفة العباسي المنصور والمهدي .

ولكن الذي يثير التساؤل هو : هل هو عبد الله بن صالح العباسي بانيها ومجدها أم أهل المؤتفكة فقد جاء في معجم البلدان لياقوت الحموي^(١) قوله عن سلمية : (سلمية قرب المؤتفكة نزل بأهلها العذاب ولم يسلم منها) (أي المؤتفكة) سوى مئة نفس ، فنزحوا الى سلمية ، فعمروها وسكنوها فسميت (سلم مئة) ثم حرف الى سلمية ، ثم أن عبد الله بن صالح ابن عباس اتخذها منزلا وبني هو وولده فيها الأبنية ، وفيها المسجد ذو المحارب السبعة) .

كما يقول ياقوت الحموي في تعريف المؤتفكة ما يلي^(٢) « قال أحمد ابن يحيى بن جابر ، كان بقرب سلمية الشام مدينة تدعى المؤتفكة ، انقلبت بأهلها ، فلم يسلم منهم إلا مئة نفس ، خرجوا منها ، فبنوا لهم مئة بيت فسميت حوزتهم التي بنوا فيها مساكنهم (سلم مئة) ثم قال الناس سلمية » .

(١) معجم البلدان - ياقوت الحموي - ج ٣ ص ٢٤٠ .

(٢) معجم البلدان - ياقوت الحموي - ج ٥ ص ٢١٩ .

إذا بما أوردته ياقوت الحموي والبلاذري ، إن بناء سلمية هم أهل
المؤتفكة وليس عبد الله بن صالح العباسي بينما يقول الطبري^(١) : « جاء
عبد الله بن صالح بن علي في عهد أبيه صالح بن علي العباسي والي قسرين
وحمص ودمشق، فمهر هو وأولاده سلمية وسكنوها وأجروا فيها الأتنية » .

ويقول البلاذري^(٢) مؤيدا رأي ياقوت الحموي فيقول : « .. حدثني
شيخ من أهل حمص كان يقرب سلمية مدينة تدعى المؤتفكة ، انقلبت بأهلها،
فلم يسلم فيها سوى مئة نفس ، فبنوا مئة منزل، وسكنوها وسميت حوزتهم
التي بنوها (سلم مئة)، ثم حرف الى سلمية ، ثم إن صالحا ابن عبد الله بن
عباس اتخذها وبني وولده فيها ومصروها ، ونزل فيها قوم كثيرون وقال
ابن سهرم الانطاكي سلمية اسم رومي قديم أو يوناني .. » .

بينما يؤيد جعفر الحاجب في رسالته التي حققها ابفانوف^(٣) بقوله : « ..
جاء الدعاة الاسماعيليون الى سلمية ، وكانت حديثة البناء ، بناها محمد بن
عبد الله بن صالح العباسي عندما خرج من بغداد ، وكان فيها أربعة وعشرون
ديرا للتصاري ، وأرسل لأبن عمه الخليفة العباسي يقول له : إني وقعت على
مدينة في طرف الدنيا ذات مناخ جيد وأرض خصيبة ، وأطلب منك — أدامك
الله — أن أنادي في الأمصار أن يحضر اليها التجار ويعمروا سوقها .. » .

وهذا الخلاف الظاهر فيمن أعاد بناء سلمية في العهد الإسلامي ، أهم
أهل المؤتفكة أم عبد الله بن صالح العباسي ؟ ، في الحقيقة إن معبري سلمية هم
أهل المؤتفكة ، ولكن الذي أشهر المدينة فيما بعد هو عبد الله بن صالح

(١) الطبري — ج ٦ ص ١٧٦ .

(٢) البلاذري — فتوح البلدان — ص ١٤٠ .

(٣) سيرة جعفر الحاجب أو رسالة استنار الائمة — تحقيق ابفانوف
ص ٩٤ — ٩٦ .

العباسي فمن هم أهل المؤتفكة ؟

أهل المؤتفكة: يذكر النسابون^(١) أن أهل المؤتفكة هي قبيلة رحلت الى بلاد الشام في أعقاب الفتح الاسلامي من الجنوب الغربي ، وجابوا بادية الشام ، كمرح رحل ثم أنهم وقعوا على ينابيع حوضه سلمية ، واستعدبوا الماء والارض الخصبة ، فأقاموا لهم بيوتا في زمن الخليفة عمر بن عبد العزيز ، ولكن القدر لم يسعدهم بطول السكنى ، إذ آلت بهم هزة أرضية قلبت بيوتهم ، وسلم منهم عدد ليس بالكثير ، وكانوا فقراء ، فرحلوا عن قريتهم الخربة وآووا الى خرب قرية منها ، وأطلق عليها فيما بعد اسم سلمية ، وكان ذلك في أواخر العهد الأموي ، ولما جاء العباسيون مروا بقربها يطاردون الأمويين ، فلم يهتموا بهذه القلة التي تسكن الخرب القديمة ، حتى إذا مر بها عبد الله بن صالح العباسي ، سكنها وأشهرها في الأقاليم كمدينة تجارية •

وهذا ما يؤيد نزعة العباسيين الى الاستيطان ، والعمل بالزراعة والتجارة ، بينما يخالفون بذلك الأمويين الذين كرسوا كل حياتهم الى الفتوحات والتوسع ، وهذا ما يررر بناء المدن التجارية والزراعية المتأخرة في العهد الإسلامي ، ومما أعطى الأهمية للمدن هو الاتجاه العسكري كبناء الكوفة والفسطاط والقيروان وغيرها من المدن •

أشهار سلمية :

أكثت الروايات التاريخية مجمعة ، أن سلمية كانت خربا وأن ساكنيها هم فقراء المؤتفكة ، ولكن عبد الله بن صالح العباسي ، رأى بعينه البصيرة ما لموقع هذه المدينة من أهمية في توسطها لبلاد الشام ، ومجاورتها للبادية ، وللطرق التجارية العابرة بها من أهمية فسكنها وأشهرها ، وأقام فيها السوق

(١) انساب العرب - (رسالة جامعية) - سمير عبد الرزاق قطب

لمدة ثلاثة أشهر إذ سمح لهعه الخليفة العباسي بذلك، وكانت السوق في وسط المدينة وهي ما تعرف اليوم بقلعة سلمية المهمة ، والتي لها باب ، فكان يجلس الجبابة على هذا الباب ، فمن أراد الاشتراك بالسوق يدفع مكوسا له ، وعلى مدى ثلاثة أشهر ، ومن هنا جاء إشهار مدينة سلمية في حواضر بلاد الشام كمدينة تجارية .

ومما يؤيد ذلك مكانة عبد الله بن صالح العباسي لدى الخليفة المهدي أن زار سلمية قاصدا بها ابن عمه في عام ١٦٣ هـ ٧٧٩ م ، عندما كان الخليفة في طريقه الى بيت المقدس كما أورد ذلك الطبري في تاريخه^(١) بقوله : « زار الخليفة العباسي المهدي عبد الله بن صالح في سلمية عام ١٦٣ هـ ، وكان في طريقه الى بيت المقدس ، فأعجب بها ، وتجمع فيها بعد ذلك لغير من أقرباء عبد الله بن صالح من العباسيين والهاشميين » .

وهذا لا يمنع من أن أهل المؤتفكة الفقراء كانوا قد آووا الى سلمية ، فسكنوها محتمين بغربها من غوائل الفقر ونكبات الدهر ، حتى إذا جاء عبد الله بن صالح فأشهرها ، وبنى فيها القصور وأقام فيها السوق ، لذلك أخذ على بعض المؤرخين أنه هو مجدد بناءها ومعمرها مع العلم أن جعفر الحاجب يؤيد أن عبد الله هو الذي أشهرها بواسطة التجار وسوقها قوله^(٢) : « .. فجعل يعمر سوقها مدة ثلاثة أشهر، حتى أن كثيرا من التجار أرادوا سكنائها، فكان ذلك لا يتم إلا بموافقة سيدها » .

دخوله الأئمة الاسماعيليين سلمية واتخاذها مقرا لهم :

خرج الإمام محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق (ع) متخفيا عن

(١) تاريخ الطبري - ج ٦ ص ١٧٩ .

(٢) سيرة جعفر الحاجب أو استنار الأئمة - تحقيق ايفانوف - ص ٨٤

عيون أبي جعفر المنصور الذي دأب على الخلاص من آل البيت المنافسين له ، خرج من المدينة المنورة ، وسار عبر سورية وشمال العراق ، ودخل أرض بلاد فارس ، وحل في الري حيث رحب به حاكمها اسحق بن عباس الفارسي ، ثم انتقل الى نهاوند ، ولاحقه العباسيون الى تلك المنطقة ، فانتقل الى دماوند ، ثم أزمع على الانتقال من أرض المشرق غير الآمنة الى بلاد آمنة ، فيم شط مدينة تدمر في سورية عام ١٩١ هـ / ٨٠٦ م واستوطنها ، ثم توفي فيها عام ١٩٣ هـ / ٨٠٨ م ، ويسمى قبره الآن محمد بن علي^(١) وخلفه في الإمامة ابنه عبد الله بن محمد ، والذي لم تعجبه تدمر كمقر ، فأخذ يوفد دعاة للتفتيش عن مقر آمن من عيون العباسيين ، فذهبوا الى ممرة النعمان وسلمية وحماه وحمص ولكن مطاردة الهاشمين خفت بعد وفاة أبي جعفر المنصور واعتلاء الخلافة المهدي .

كانت سلمية مدينة صاعدة ، ملتقى التجار القادمين من تدمر والعراق شمالي بلاد الشام وجنوبها ، ولاقت هذه المدينة استحسان الدعاة لأسباب أهمها :

١ - كونها مطروقة كثيرة الغرباء .

٢ - وهي ذات مياه عذبة ومناخ جيد .

فوصفوها للإمام عبد الله بن محمد ، فوافق على سكنها ، وأرسل الدعاة يفتشون له عن دار فيها وقد أشار جعفر الحاجب في رسالته عن استئثار الأئمة واختيار منزل الإمام بقوله^(٢) » ٠٠ وجاء الدعاة الى سلمية واشتروا دار أبي فرحة بأمر سيد المدينة محمد بن عبد الله بن صالح ، وكانت الدار قريبة من السوق كسائر التجار ، وسكنها الإمام عبد الله بن محمد الوفي (ع) ،

(١) المجلة الذهبية عدد ممتاز صدر عن بومباي (الهند) ١٩٤٧

تاريخ الدعوة الاسماعيلية - مصطفى غالب - ص ١٤٥ .

(٢) سيرة جعفر الحاجب أو استئثار الأئمة - تحقيق ايفانوف - ص ٩٥

ووافق على النص الاستاذ محمد حسن الاعظمي في كتابه عبقرية

الفاطمين ص ٦٨ .

ونجمع اليه أتباعه ودعاته ، وبنى قصرا شامخا وتزوج فيها ، وأصبحت مركزا له ، يقصده الدعاة والأموال من الأمصار » .

وبما يتضمنه النص تتبين أن الإمام المستور عبد الله بن محمد الملقب بـ (الوفي أحمد) ، اتخذ سلمية مركزا وتعني كلمة (مركز) أشياء كثيرة في نشاطات الاسماعيليين الشيعة ، ولم يكن محمد بن عبد الله العباسي يعرف حقيقة ما يقوم به الإمام (الوفي أحمد) وبالأخص بعد وفاة والده عبد الله ، وكونه هو حدثا لا يولي مثل هذه الأمور أهمية ، ثم ان الإمام ودعاته كانوا يزي التجار ، ومن هنا نجح اختفاؤهم وتواريتهم عن أعين العباسيين ، وأصبحوا في مأمن وطمأنينة .

وهكذا غدت القوافل القادمة تحمل العديد من الدعاة الوافدين بزي التجار ، أو يقومون بالتجارة فعلا ، حتى اذا انقضت السوق عمدوا الى دار الإمام قرب السوق ، فيدخلونها ، ويحضرون مجالس الإمام بسرية ، يتقلون بعدها الى الأمصار حاملين معهم تعليمات الإمام الى أتباعه في شتى أصقاع المعمورة .

ثم إن دعوة ومكانة ابن العباس محمد بن عبد الله العباسي ، غدت تضعف فيما غدت سلمية تمور بأتباع الإمام (وفي أحمد) حيث أقام المسجد ذا سبعة المحارب ، والذي كان أفاض كنيسة بيزنطية على نمط من البناء معتمدا على مافيه من أعمدة وتيجان هي مخلفات المهدين البيزنطي واليوناني قبله .

وهكذا غدت سلمية فعلا تمور بحركة الإمام المستتر فيها .

بيت الدعوة : بنى الإمام دارا فسيحة جعل في وسطها بركة ماء ، تحت هذه البركة خزانة الإمام المالية^(١) ، وفي هذه الدار كان يجتمع دعاة الإمام ،

(١) مجلة الانسانية - مقال بعنوان (سلمية) للمهندس وصفي زكريا -
الجزء العاشر الممتاز عدد شباط ١٩٣٣ .

فيتدارسون الدعوة ونشاطاتها ، وكثيرا ما يشارك الإمام نفسه في مثل هذه الاجتماعات ، ولهذه الدار قسم خصص للأضياف الوافدين من الأمصار ، لذلك أطلق على هذه الدار اسم (بيت الدعوة) •

أخوان الصفا وخلان الوفاء :

اختلف الدارسون بمكان وعدد أخوان الصفا ، كما اختلفوا بهوياتهم ، ولم يختلفوا بفكرهم • وهذا يعود لكونهم اتخذوا السرية أسلوبا لهم ، فمن قائل: إنهم أعداد كبيرة ومنهم من جعلهم في البصرة أو المدينة أو أماكن أخرى • وهناك رأي يقول مصرحا بأسمائهم على أنهم مجموعة علماء منهم الزنجاني والمقدسي والبستي وابن رفاعة ^(١) والموفي ^(٢) وهناك رأي آخر يقول : « إنهم جماعة عاشوا في سلمية في زمن الإمام عبد الله بن محمد ومن بعده من الأئمة المستورين ، وهم عبد الله بن سعيد وعبد الله بن مبارك وعبد الله بن حمدان وعبد الله بن ميمون ، وهذا ما أورده أبو المعالي حاتم بن عمران بن زهر في رسالته المسماة (رسالة الأصول والأحكام) ، إذ ورد في هذه الرسالة قوله « إن عبد الله بن سعيد وعبد الله بن مبارك وعبد الله بن حمدان وعبد الله ابن ميمون ، هؤلاء الأربعة اجتمعوا مع غيرهم ووضعوا رسائل طويلة فسي شتى العلوم والفنون وعددها اثنتان وخمسون رسالة » •

كما ذكر القاضي النعمان المغربي ما يؤكد الرواية الثانية بقوله : « إنهم دعاة الإمام الجرم ويورد أسماءهم وتؤكد المخطوطات الإسماعيلية أن أخوان الصفا هم دعاة مستورون شأن الأئمة ، وأنهم كانوا في سلمية ولهم فروع في أمصار أخرى وعملوا للأئمة المستورين (وفي أحد) و (تقي محمد) و (رضي الدين عبد الله) أبي محمد المهدي •

(١) تاريخ حضارة العرب - شاکر مصطفى - تحت عنوان الفلسفة الإسلامية ص ١٠٥ مستندا لما أورده أبو حيان التوحيدي •

رسائل اخوان الصفا ، والتي تتضمن علوم الشاملة ، والمادية والمعنوية والروحية والفلسف فيرى ما يفكر ويؤمن بها من ناحية الصياغة كُتبت بلغة بسيطة من ناحية الصياغة كُتبت بلغة بسيطة بقولهم : « أيها الأخ أدامك الله وأبقاك لنا ذخرا ، أيدنا الله وإياك بروح منه » .

ومن المؤكد أن هذه الرسائل خرجت من سلمية ، حسب اجماع الروايات ، فتكون سلمية في ذلك المصردات أهمية فكرية وثقافية ، بشكل مستور ، ظهر ذلك في أعقاب حادثتين هامتين الأولى قيام الدولة الفاطمية ، فمن سلمية انطلقت الدولة الفاطمية وكما قال الدكتور طه حسين : « سلمية أم القاهرة » والثانية هجوم القرامطة على سلمية .

سلمية أم المهدي والقاهرة :

كان الدعاة المرسلون من الأئمة المستورين يجوبون أصقاع البلاد الإسلامية بحثا عن المكان المناسب ، لإحقاق أمل الشيعة الضائع في قيام دولة الحق بعد الفشل الكبير الذي منوا به خلال المهددين الأموي والعباسي ، لذلك انتشر الدعاة في بلاد فارس والمغرب واليمن ، ولأسباب هامة أبعثت اليمن وبلاد فارس عن أن تكون موئل قيام الدولة ، واهتم بالمغرب العربي لأسباب منها :

١ - قيام القبائل الكتامية في تلبية دعوة القائم (الإمام الذي يسعى له)

٢ - بعد موقع الدولة عن أنظار ومراقبة العباسيين .

٣ - توفر أسباب قيام الدولة لعدم وجود مناهذين أشداء .

وكان لأبي عبد الله الشيعي الأثر الأكبر في قيام الدولة ودعوة الإمام محمد المهدي إلى المغرب ، ليكون على رأس هذه الدولة ، ورغم ما لاقاه الإمام من صعوبات كالكشف أمره في الطريق وسجنه في مدينة سلجماسه ،

إلا أن النجاح كان حليفه بوضوله الى المغرب وإعلان قيام الدولة ومبايعة بالخلافة الفاطمية ، ثم في بنائه للعاصمة المغربية (المهديّة) ، وبعد ذلك قيام ابن حفيده الخليفة المعز لدين الله فاتحا مصر وبانيا مدينة القاهرة ، وهكذا تكون سلمية المدينة الصغيرة قد ولدت مدينة كبيرة هي القاهرة •

القرامطة يهاجمون سلمية :

كان هذا الهجوم في أعقاب الانفصال الأول للحركة القرمطية عن الدعوة الإسماعيلية ، وأسباب هذا الانفصال والهجوم مما كان كما يلي :

كان لداعي الكوفة قبل الأئمة المستورين في سلمية أبي محمد عبد الله ثلاثة أولاد وبنت واحدة ، وأولاده هم أبو القاسم محمد بن عبد الله وأبو مهزول أحمد بن عبد الله وأبو العباس الحسين بن عبد الله ، ولما مات الأب ، أصبح منصبه خاليا ، وترك أمر تعيين خلفه للإمام محمد المهدي ، وقد عُين بالفعل زوج أختهم الوحيدة ، ولكن الأخوة أقدموا على قتل زوج أختهم ، فجاءتهم تبكيه فقالوا لها : « إنه مبغض لنا وضد دعوتنا » ، فكتبت الأخت تشكو اخوتها الى القائم بأعمال الدعوة في حماة أبي الحسين الأسود تشكو اخوتها لقتلهم زوجها ، فكان لهذه الشكوى إبعاد الاخوة عن منصب الدعاة ، مما أثار غضب الاخوة الثلاثة ، فكاتبوا الإمام محمد المهدي في شأنهم مع أبي الحسين الأسود ، فلم يجيبهم الإمام بشيء ، عندئذ صموا أن يأتوا سلمية وينتقموا من أبي الحسين الأسود والإمام إن لم يذعنا لأمهم ، وإذا لم ينجحوا أشهروا دعوة الإمام السرية •

جاءت الرسائل من الكوفة بحمل أخبار أولاد أبي محمد عبد الله الكوفي ، وكان الإمام قد عزم على الرحيل مع بعض من أهله وذويه وخطصائه ، وكان منهم جعفر الحاجب وابن بركة الخاضان وولده أبو القاسم ، بينما تبرك في سلمية أبناء عموته وأبناء وبنات أخيه وأخاه وقصره وخدمه بما يحويه ، وترك رعاية كل ذلك مما يخصه للحسين بن معاذ ، ويقول في ذلك جعفر

الحاجب ما يلي^(١) : « . . . فلما خرج الإمام المهدي (ع) ، وصار الى ظاهر سلمية ، قعد ساعة يخلو لنفسه ، وما هو إلا وقت قصير حتى أرسل في طلب غيلان الرياحي كان رجلا من البدو يسكن قرية اسمها سلمب ، وهو مطاع في قومه ، وسرعان ما قدم غيلان الى الإمام ، ومعه ثلاثون فارسا ، تشى هو ومن معه في حماية الإمام وركبه طيلة تلك الليلة ، حتى أصبحنا في اليوم التالي ، فإذا نحن في مدينة طرابلس الشام ، فأقام فيها يوما واحدا ، ثم توجه على طريق تسائر الساحل الى فلسطين ، فحللنا رملتها ، واتخذ الإمام فيها منزلا خاصا ، واتصل به من أخبره بأن أولاد أبي محمد الكوفي ، يطلبونه وكانت السنة ثلاثا وتسمين بعد المتين » .

وعند وصولهم سلمية ، وطلبهم الإمام لم يجدوه جاؤوا أخاه محمد وأرشدتهم على مكان الإمام بقوله « إن صاحبكم قد رحل عن سلمية ، وهو الآن متخف في رملة فلسطين » عندئذ تشاور الاخوة في أمرهم ، فعاد أخوهم أبو العباس الى الكوفة ليسوس أمرهم فيها ، بينما بقي أخواه أبو القاسم وأبو مهزول يترصدان أبا الحسين الأسود في حماة ، وعملا على الاتصال بالقبائل الموالية لأبي الحسين من الفاصين بدعوة شيوخهم سعدون بن دعلج ومالك بن معرض ، كما دعيا شيوخ قبائل بني مالك وبني هجين وبني اليلوي وبني مخدش وبني هذيل وزباد فحالفا بعضها ، بينما أحجم الآخرون عنها ، وكان محور جمعهم هو مناجزة والى دمشق طفج ، وساروا اليه ، ولكن طفجا استنصر بوالي مصر بدر الحامي ، واستطاع أبو القاسم وأخوه أبو المهزول ، أن يصلا قرب دمشق فتبقى أبو القاسم قرب دمشق ، بينما سار أبو مهزول الى مدينة الرملة في فلسطين باحثا عن الإمام المهدي ، ولما

(١) رسالة استنار الائمة او سيرة جعفر الحاجب - حققها ابغاثوف من ٩٦ طابق هذا التاريخ دخول القرامطة الكوفيين سلمية وبلاد الشام عند الطبري - ج ١١ ص ٢٨١ .

وصلها أخذ يترصد سوق الرملة ، يسأل الناس عن ضالته ، حتى إذا رأى جعفر الحاجب يشتري حوائج من السوق ، قال له بعض من يعرفه : يا أبا مهزول هذا غلام من تبحث عنه ، فتبع أبو مهزول جعفرا حتى دخل الدار ، فجلس له في الدهليز وقال له أبلغ مولانا السلام وقل له : إنني قد جئت ، وأنا أبو مهزول من الكوفة أنا ابن عبد الله الكوفي ألتبس مقابله ، ورجائي الاستجابة ، ماذا فإني سأصرخ بأعلى صوتي وأشهر أمركم ، فدخل جعفر على الإمام وأنبأه بأمر أبي مهزول فكان جواب الإمام المهدي : أصمده إلينا .

ولما مثل أبو مهزول أمام المهدي قال^(١) : « لقد جئنا الى سلمية لنقدم الى سدتكم العليا شكوانا على أبي الحسين الأسود في اخراجنا من الدعوة ، ونحن أطوع لكم من بناقكم ، ونطلب عودتكم الى سلمية ، بعد أن مهدنا لكم أمر الشام كلها ، ووضعنا تحت أمرنا كل سلطانها وهي بأمرتكم لإعلان دولتكم وكما تأمرون » . فوعده الإمام خيرا ، فأرسل أبو مهزول كتابا لأخيه أبي القاسم في دمشق يبشره بوعده الإمام له .

ولما عاد أبو مهزول الى دمشق ، وجد أخاه أبا القاسم قد قتل في معركة بضواحي دمشق ومكث أياما ينتظر عودة الإمام ، ولما طال أمر انتظاره ، أرسل الى الرملة من يستكشف الخبر فعاد رسوله لينبئه بأن الإمام رحل الى جهة مجهولة . فثارت ثائرة أبي مهزول ، وعاد الى سلمية ، فأوقع جنده بالهاشميين والعباسيين ، وكانوا قرابة مائة وتسعين رجلا وامرأة وطفلا ، بحجة أنهم يرسلون بني العباس في بغداد يستنصرونهم على رد بلاء القرامطة عنهم ، ثم جعل أبو مهزول مركزه في حمص ، وأخذ يطارد أبي الحسين الأسود ، ويترصد مواقفه ، وهو المتخفي عنه ، حتى إذا جاءه واش ، ينقل

(١) رسالة جعفر الحاجب او استنار الائمة - تحقيق ايفانوف - ص ٩٨

له خبر أبي الحسين ومكان مخبئه ، ألقى أبو مهزول القبض عليه ، ولم تعد شفاعة شيوخ الفاصيين الذير، أعلنوا أنهم على دعوة أبي الحسين ، وأنهم نصرته إذا وقع عليه مكروه ، ولكن أبا مهزول قطع على نفسه وعدا لهم بمعاملة أبي الحسين بالصنى .

وطال انتظار أبي مهزول في حصص ، وتهادى الى سمعه أبناء خروج جيش المعتضد بالله العباسي بقيادة محمد بن سليمان، وهنا صمم أبو مهزول على الانتقام ، فأرسل حلفاءه من أنصار الحسين للملاقاة الجيش القادم ، وقام من توه ، فقتل أبا الحسين الأسود ومثل به على رؤوس الأشهاد ، ودخل سلمية وعاث فيها فسادا، ودخل بيوت الهاشمين والسلميين يقتل من يصادفه رجلا كان أم امرأة أم طفلا ، وأخذ يمثل بهم أبشع تمثيل ، يضرب المسامير في الرؤوس من جهة الجبهة أو الأصداع ، ولم يشنه رادع ، فقد دخل قصر الإمام وخرب فيه أيا تخريب ، فأحرقه بعد نهبه ، وهكذا وقع في الهاشمين والعباسيين والسلميين إلموت والتدمير بشكل مثير ومزر .

وأخلى المدينة هاربا من الجيش القادم الذي هزم جموع أبي مهزول متجها الى تدمر ، ومنها رحل سرا الى سواد العراق حيث ألقى القبض عليه وسبق الى الخليفة العباسي في بغداد ، فلما مثل بين يديه ، قال له الخليفة : « مادعاك للفساد في الأرض » . فأجابه أبو مهزول « بل أنا داع لفلان بن فلان (يقصد الإمام) » ، وذكر له أوصافه ومكان إقامته آملا العفو ، فأجابه الخليفة : « اذا كنت قد خنت صاحبك فمن أين لنا أن نثق بك » ، وأمر بقتله، وأرسل الخليفة أوصاف الإمام الى عماله وأمر بالقبض عليه .

وعندما جاء القائد محمد بن سليمان ومعه جيش الخليفة الى سلمية ، خرج اليه من تبقي من أهلها ، فسألهم : أين أبو مهزول ، فقالوا له « إنه هرب باتجاه الشرق » فأجابهم : (إني لأقتل منكم الحضر والبدو كما أمرت) ، فقال له أهل المدينة : « حسبنا ما وقع لنا من أبي مهزول وصحبه،

وإن لم تصدق فتلك قتلاه في العراء لا تلاقي من يدفنها ، ولما رأى محمد ابن سليمان شنيع ما صنعه أبو مهزول ، أمر جنده بالرحيل من شرقي المدينة، وعسكروا غربها في مرج واسع يعرف بمرج الأخرم خوفا أن يصيبهم من تن قتلى سلمية ثم رحل عنها^(١) .

فمن تسلسل هذه الأحداث يتبين أن أواخر القرن الثالث الهجري ، أحاطت بسلمية كوارث وأحداث ، جعلت من سلمية أقرب الى المدينة الخربة المدمرة ، فلم تعد سلمية العامرة بالوافدين من التجار ، وخوت عرصاتهما من زحام الناس ، وهجرها ساكنوها لعدم توفر الأمن والاستقرار فيها ، فقد خبا وميض الحياة فيها بعد أن كانت مشعل الحضارة المتألق من وافدين من المشرق والمغرب ، تجار يحصلون معهم شتى الأفكار ، لتذوب في سلمية حضارة وفكرا عبر عنها اخوان الصفاء، لقد بدا قرامطة الكوفة في انسلاخهم عن دعوة الإمام المهدي مدمري للحياة في سلمية، وباعثي الاضطراب بتعطيلهم أسباب الرقي فيها ، وغدت مرتعا للبدو الغزاة طالبي الغنائم والآتاوات من ساكنيها الذين رحلوا الى أصقاع آمنة مستقرة^(٢) .

(١) هذه الاحداث مستندة لما رواه جعفر الحاجب في رسالة استتار الائمة من ص ٩٨ - ١٠٣ ، وفي حفريات كان يقوم بها ساكنوا سلمية المعاصرون لبناء بيوتهم وذكر بعضهم لي « أن غربي مسكن علي خضر أبي اسماعيل علي (بيادر) لال حمودة عشر على (خشاشة) مدفن جماعي على رؤوس مقطوعة فيها مسامر نفذت من الجبهة الى القف: أو من الصدفين » ، وكذلك تحدث البعض : « أن في بناء السيد دياب سليم المحاذي لطريق حمص ضمن المدينة عشر أثناء الحفر على رؤوس فيها نفس الظاهرة » ، ومن دراسة هذه المظاهر ، تتبين أن ما جاء في رسالة جعفر الحاجب مشابه تماما لما قام به القرامطة في التمثيل بالسلميين غداة هجومهم عليها بقيادة أبي مهزول ، والمحدثون عن هذه الظاهرة هم السيادة حمود حمود ، خضر أمين ، وكان معماريا ، شريف الحايك ، الشيخ علي زهوه ، محمد ملحم ، محمد طنيجور، محمد خضر قاسم .

(٢) الطبري - ج ١١ ص ٢٨٤ .

ظهور الدولة الأخشيديّة في الشام :

محمد بن طنج الأخشيدي (١) من أمراء فرغانة قرب المباسيون ، والأخشيدي لقب من ألقاب الإمارة كقيصر وكسرى والنجاشي ، نال الخطوة عند الخليفة المباسي ، فأوفده ليعمل قائدا للجند في مصر ، ودخل تحت إمرة واليها تكين الذي اعتمده قائدا للجند في محاربة الفاطميين في المغرب ، ثم عين واليا على عمان وجبل الشرا لحماية طريق الحج من قطاع الطرق وذلك عام ٣٠٦هـ / ٩١٨م ، وبعدها بعاه جملة تكين قائبا عنه في ولاية الاسكندرية ، ولما مات تكين ، كان الأخشيدي هو الوحيد الذي بمقدوره أن يكون واليا يرضي الخلافة المباسية ، وكان لزيادة حظوته عند الخليفة أن أسند اليه ولاية مصر والشام ، حتى امتد سلطانه الى حمص وحماه وحلب ، ومعنى ذلك أن سمية قد أصبحت تابعة لولايتيه ، رغم أنها لم تكن ذات أهمية لضمورها ، وقد هجرها التجار في أعقاب ما نالها من القرامطة ، وزيادة مكانة حمص وحماة .

ويظهر أن الخليفة الراضي المباسي ، لم يكن راضيا عن توسع الأخشيدي محمد بن طنج ، وبالأخص في بلاد الشام ووصوله الى ضفاف نهر الفرات ، وزاد من همة الخليفة عليه أن الدعاء له كان يقام على المنابر تيمنا بالدعاء للخلفاء ، لذلك عهد الخليفة المباسي لمحمد بن رائق الخزري بولاية الشام ، ليفصلها عن مصر الأخشيديّة ، وهذا بدوره استلزم الأخشيدي أن يحتفظ بالشام له ، فوقعت بين القائدين حرب ، كانت المعركة شديدة في العرش على طريق مصر (٢) ، ولم تكن هذه المعركة فاصلة ، إذا تواصلت الحرب بعدها حتى عام ٣٣٠ هـ ، وانتهت هذه الحرب بوفاة ابن رائق ، وعادت سمية لسلطة الأخشيدي مع ما عاد من بلاد الشام .

(١) تاريخ العرب والاسلام - د. حسن ابراهيم حسن - ج ٣ ص ١٢٧ .

(٢) تاريخ العرب والاسلام - د. حسن ابراهيم حسن - ج ٢ ص ١٢٨ .

وكان لانشغال الأخشيذ بالحرب مع الفاطميين الذين ظهروا على حدوده الغربية ، ما شجع امتداد الحمدانيين عبر شمالي بلاد الشام ليستقروا في حلب ، وذلك عام ٣٣٢ هـ ، فوقع الأخشيذ مع الفاطميين هدنة ، ليتنرغ بها الحمدانيون المتقدمين ، ولما لم يستطع أن يقوم بشيء ، فقد اعترف بالأمر الواقع ، وأقرهم على ما بيدهم من إمارة حلب ، وهكذا قسمت بلاد الشام الى قسمين الشمالي وهو للحمدانيين ، والجنوبي وهو للأخشيذ .

لم تدرج حياة ولا حمص في الاتفاقية بين الأخشيذ والحمدانيين ، بل ذكر فيها حلب والمناطق المجاورة لها فقط ، ومعنى ذلك أن سلمية وحمص وحماة ، كانت تابعة للأخشيذ ، ولكن سيف الدولة الحمداني ، لم يكن هو الآخر ليقنع بإمارة تضيق على مطامعه ، وجهه للتوسع ، ولما لم يكن بمقدوره التوسع شمالا لوقوع الروم كأعداء أقوياء شرسين ولا غربا لوجود البحر ولا شرقا لوجود الدولة العباسية ، لذلك آثر التوسع جنوبا لأسباب عديدة :

١ - هي أقرب للحمدانيين منها للأخشيذ .

٢ - إنها مناطق مطامع من الناحية الاقتصادية .

واجتاحت قوات سيف الدولة سهول حماة وحوضه سلمية ، ووصلت الى حمص وتحركت بعض القبائل البدوية ، فخرج سيف الدولة يطاردها في أرض سلمية وقال في ذلك شاعره أبو الطيب المتنبى :

فأقبلها المروج مسومات ضوامر لا هزل ولا شيار
تثير على سلمية مسبطرا تناكر تحته دون الشيعار

وما يستدل أن سلطة الأخشيذ على المناطق التي دخلها الحمدانيون ، لم تكن قوية إذ استفحل فيها أمر البدو الذين قاومهم سيف الدولة وهزمهم . وهكذا غدت سلمية بعد دخولها في سلطة الحمدانيين تابعة لحمص ، والتي غدت لاهتمام الحمدانيين ركيزة للحمدانيين بعد حلب .

وقد تقدمت الأحوال في دولة الحمدانيين ، فتمكنت مرارا من إحراز النصر على الروم ، وهذا ماساعد على استقرار الأمن ، وبذلك بدأت لسمية فسحة من التقدم ، وأخذت تنتعش تدريجيا :

عودة الأخشيدين الى الشام :

مات الأخشيد محمد بن طنج عام ٣٣٩هـ / ٩٥٠م بعد أن عين كافورا وصيا على ابنه أبي القاسم أنجور ، فاستغل سيف الدولة الحمداني هذا الحدث ، فأمد سلطانه جنوبي حمص ، فاحتل بمض الاجزاء من لبنان ، وطوق مدينة دمشق ، فما كان لكافور أن ينظر بعين الضعيف وهو القوي ، فقاد جيشا عبر به صحراء سيناء ، ودخل أرض فلسطين ، حتى اذا التقى الجيشان في سهل جنوبي دمشق ، تراجع الحمدانيون مدحورين بما يشبه الهزيمة ، بينما أخذ كافور يطاردهم ، فتحصن الحمدانيون في حمص ، حيث دارت معركة ثائية قربها ، وكانت تتيحها الهزيمة أيضا ، فعبّر الحمدانيون سهل سلمية فرقا في طرقهم القصير نحو حلب ، ولم تمض سوى سبعة عشر يوما حتى كانت جحافل كافور تدق أبواب حلب ، وقد تحصنت حلب خلف أسوارها ، وأخذت هواجس كافور تزداد ، فيما لو تحرك أعداؤه في مصر مستغلين غيابه وطول حصاره لحلب ، وبالأخص أن وصية فتى تتقاذفه الكلمات وتتلاعب به الأهواء ، فما كان من كافور إلا أن يصالح الحمدانيين حسب الاتفاقية القديمة التي وقعها سيده الراحل وسيف الدولة (١) .

وهكذا عادت المنطقة الوسطى من بلاد الشام مسرحا لعمليات حربية ، ثم استقرت بعدها للحمدانيين بعد أن عاد كافور الى مصر ، ولعبت هذه المنطقة دورا في حياة الحمدانيين العسكرية ، إذ كانت تمدهم بالثؤن غداة انشغالهم في الحرب مع الروم البيزنطيين ، مما دعاهم للاهتمام بها ورعايتها

(١) تاريخ ابن الاثير - ج ١ ص ١٥٩ - ١٦٠ .

وأمنها ، وأولوا حمص اهتماما لترد خسارة الحرب التي عُدت حربا سجالا دون نتائج واضحة ، فكانت حمص وما حولها من وادي العاصي وسلسلة محط اعتماد الحمدانيين لدرء الأحوال الاقتصادية من التدهور إبان النشال العسكري ، وبقيت تلعب هذه المنطقة نفس الدور طيلة ثلاث عشر سنة ، أعقبت هذه الفترة هزات أدت الى انهيار الحكم الحمداني .

موت سيف الدولة واثراء على البلاد والدولة :

توفي سيف الدولة في شهر محرم سنة ٣٥٦ هـ / ٩٦٦ م تاركا أمور الدولة الى ابنه أبي المعالي سعد الدولة وقائده قرعويه ، ولكن التفجر والخصومات ما فتئت تظهر في جسم الدولة وسبب ذلك ، أن أبا فراس الحمداني الشاعر وابن عم سيف الدولة ، كان يمتق أن يرى قرعويه على سدة الجيش ، لذلك انسحب مع من يواليه من قوات واثجه نحو حمص ليجمعها مركزا له ، بعد أن كان أميرا على منبج ، وأعلن من حمص عدم اعترافه بإمارة أبي المعالي سعد الدولة لمساندة قرعويه له ، وهكذا تبدت دولة بني حمدان ، وقد انقسمت الى قسمين متخصصين .

أثر هذا الانقسام على جسم الدولة ، وصدع وحدتها ، وجعلها على شفا الحرب ، بل أوصلها في الحقيقة الى الحرب عندما سير أبو المعالي سعد الدولة قائد جنده باتجاه حمص لاستعادتها من أبي فراس المنتصم فيها (١) ، مما أجبر أبا فراس أن يتوجه هو الآخر لملاقاة قرعويه ، وتقويت فرصة المبادرة عليه ، ويصبح في مركز المهاجم لا المدافع .

المعركة :

أرسل أبو فراس عيونه لاستكشاف الطريق التي يسلكها قرعويه

(١) تاريخ العرب والاسلام - الدكتور حسن ابراهيم حسن - ج ٣ ص ٢٣ .

وجيشه ، فأنبأت العيون أبا فراس عن مسيرة الجيش القادم عن طريق سفيرة سلمية أو حماة عن طريق معرة النعمان ، لذلك عمد أبو فراس لإرسال عسكره على محورين محور سلمية ومحور حماة ، وعهد أن تكون المفاجأة بيده فتحصن في أكناف جبال العلا ، كما أن قرعويه علم هو الآخر بخطة أبي فراس عن طريق جواسيسه ، فركن إلى الحيلة ، ليوقع بأبي فراس الدوائر ، فأوهمه بأنه يريد طريق سلمية بإرساله ثلة من الجند باتجاهها ، وسار قرعويه سرا بعكس ما أوهم أبا فراس واستطاع أبو فراس أن يسحق القوة القادمة عن طريق سلمية ، ولكن الأخبار جاءت ، بأن حملة قرعويه تمر بمدينة حماة بجموعها الكبيرة ، فاضطر أبو فراس ، أن ينقل عسكره باتجاه الرستن بسرعة كبرى ، مما أجهد هذه القوات ، إذ وصلت سهل الرستن مجعدة ، لذلك كانت خسارتها محتمة بعد الصدام الأول ، وكان قرعويه وقواته منتصرين حتما ، فأسرع أبو فراس إلى حمص ليتحصن فيها ، ولكن قوته المجهدة صعب عليها التحرك السريع بانتظام ، مما سبب لها الفوضى كأنها الهزيمة ، فاغتم قرعويه هذه الظاهرة ، فاقبض على قوات أبي فراس المضطربة ، فأوقع فيها الهزيمة الحقيقية ، وعندئذ انفردت قوات قرعويه بأبي فراس وقلة ممن تبقى معه ، ورغم ثبات أبي فراس ، فإن النهاية كانت قتله ، وانهضاض الناس عنه^(١) ، وهكذا سقط أبو فراس في ساحة المعركة ، وتلاشت آمانيه وأحلامه بموته ميتة المقاتل الشهم ، وطوى الزمن أبا فراس المقاتل ليبقى رمزا للشاعر العربي فيخلد كشاعر ويطوى من عالم البطولة والشجاعة كمقاتل .

لاقت سلمية من خلال هذه المارك التي جرت على بطاها ، بكل ما في هذه المعركة من عنف ، ولم تكن سلمية لتحتل مثل هذه المصادمات الحربية ، وهي العاجزة ، بعدما لاقت من صعوبات الحياة ونكباتها .

(١) ابن قلائس - ذيل تاريخ الشام - ص ٢٧ .

نكبات الحمدانيين :

توالت نكبات الحمدانيين بعد مقتل أبي فراس الحمداني ، فقد ألم أبو المعالي سعد الدولة ، أن يرى ويسمع بمصرع أبي فراس ، الشيء الذي جعل قرعويه قوة لا تقارح ، وكان أبو المعالي لمس شعوره ، أن قرعويه طامع في الحكم والافراد به ولما لم يستطع التخلص منه لقوته في الجند ، فقد فشل أبو المعالي في إزاحة قرعويه عن الحكم^(١) ، والسبب الذي جعل قرعويه يرفض الاعتراف بأبي المعالي الذي هرب من وجه قائد جنده لا يحويه حام ، ولا يدافع عنه مدافع وقطع نهر الفرات شرقا ، ثم عاد الى حمص يستجمع ما يمكن من قوة ، ويستنصر بالخليفة الفاطمي المزمع لدين الله جاعلا نفسه تابعا له^(٢) .

وهكذا بدت نصف إمارة الحمدانيين تابعة للفاطمين ، ورغم ما وقع بين الأطراف الحمدانية من صلح فقد بقي أبو المعالي على تبعيته للفاطمين ، ولم يغادر حمص ، ولما مات قرعويه عين مكانه بكجور الذي سار على خطة قرعويه سيده ، في الاستمرار باغتصاب الحكم الحمداني ، وبذل المساعي الحثيثة للتضييق على أبي المعالي الذي استنجد بالمزمع لدين الله الفاطمي ، وخلفه العزيز بالله ، بعد أن اضطر الى الهرب الى مصر ، فأنجده الفاطميون بجيش أعاد أبو المعالي سيدها للدولة الى حمص منتصرا^(٣) ، كما نجحت مساعي الخليفة الفاطمي العزيز بالله بالمصالحة بين الأقطاب المتخاصمة ، ولما رفض سعد الدولة تلك المصالحة تخلى عنه الفاطميون ، فلم يستطع مجابهة بكجور ، والتجأ الى بني بويه ، وبعدها الى الروم يؤلبهم على غزو حلب ،

(١) ابن الاثير - ج ٣ ص ٢١٥ .

(٢) تاريخ العرب والاسلام - الدكتور حسن ابراهيم حسن - ج ٢ - وابن

الاثير - ج ٨ ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٣) ذيل تاريخ الشام - لابن فلاتس - وتاريخ العرب والاسلام - د.

حسن ابراهيم حسن - ج ٣ ص ١٢٤ .

ولما زحف الروم يريدون حلب ، ومعهم سعد الدولة ، أعلن بكجور ولاءه للفاطمين ، ولم تنته الأزمة إلا بوفاة سعد الدولة ، ومناداة بكجور بإمارة سعيد الدولة بن سعد على الحمدانيين ، ولما قوي شأن سعيد الدولة ، ناصب الفاطمين العداوة ، ولما مات بكجور خلفه في قيادة الجند لؤلؤ الذي مسك الامور بقوة ، حتى أنه أقدم على قتل سعيد الدولة الحمداني ، وأعلن وصايته على ولديه الحسن علي وأبي المعالي شريف ، وأعاد التبعية للفاطمين ليضمن فرصتهم له على الروم، وبموت لؤلؤ زالت السلطة الحمدانية بأكملها ، وغدت بلاد الشام تابعة للفاطمين^(١) ، وامتدت الخلافة الفاطمية الى كل أنحاء بلاد الشام والحجاز ، كما خطب للخليفة الفاطمي في ٣٨٢هـ / ٩٨٢م على منابر مساجد الموصل واليمن في نفس الفترة .

سلمية من خلال الاحداث :

من هذا العرض المجلد لأحداث الحمدانيين مع ممالكهم وعلاقتهم مع الفاطمين ، تبين أن سلمية كانت تتأرجح بتبعيتها حسب الأحداث بين الأمراء الحمدانيين في حمص وبين المستلطين على الحكم في حلب ، ومن ثم غدت في آخر القرن الرابع للهجرة تابعة للفاطمين ، ورغم ظهور القرامطة في بلاد الشام كعدو للفاطمين ، ومطاردة الخليفة الفاطمي لهم ، فإن سلمية بقيت على تبعيتها للفاطمين الذين كان حكمهم على بلاد الشام بين مد وجزر حسب الأحداث المتعاقبة .

لقد عظم أمر القرامطة ، عندما تعاونوا مع أفتكين ، أحد موالي البويهيين ، واستطاعوا مع مساعدة أفتكين ، وضعف الحمدانيين

(١) تاريخ المسلمين - لابن العميد - وتاريخ العرب والاسلام - د. حسن ابراهيم حتى - ج ٣ ص ١٢٥ .

وانشغال الفاطميين بحروبهم مع بيزنطة في صقلية وجنوب إيطاليا أن يوطعوا سلطانهم جنوب بلاد الشام ، ولما استنحل أمرهم ، قاد الخليفة الفاطمي العزيز بالله جيشا لملاقاتهم في معركة فاصلة ، كان الخذلان فيها للقرامطة الذين انشطروا الى شطرين ، سعى أحدهما لدى الخليفة يعلن عودته لطاعته والإلتزام بأمره^(١) ، وهكذا عادت بلاد الشام ثافية للفاطميين .

يظهر من خلال الاحداث أن سلمية قد عاد لها بعض اقتناشها وحيويتها في ظل الدولة الفاطمية ، ففدت معاملها تبرز ، بعد أن أمر الخليفة العزيز بالله الفاطمي بتشييد مدفن جديده تقي محمد ورضي الدين عبد الله وهو نفس المدفن الموجود حاليا في سلمية والمعروف لدى العامة بمدفن (الإمام اسماعيل) ، وقد زين المدفن بقبة عالية، كانت تناطح المآذن في سلمية لعلوها وسموها ، ثم وسع المسجد الذي يقع شرقي المدفن ، وقد جعل له أكثر من محراب ، وأطلق عليه المؤرخون اسم المسجد ذا سبعة المحارب^(٢) ، وقد أعاد الفاطميون لسلمية اهتمامهم ، مما أضفى عليها تقدما ملحوظا وحسبها أنها بلدة الاجداد ، ومنطلق الفاطميين الى المغرب .

ولما توفي الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله ، وأعقبه ابنه الخليفة الظاهر سنة ٤١١هـ/ ١٠٢٠ م ، ظهر في أعقاب ذلك تصدع في أتباع الأئمة في الشام إذ أعلن الحمزة بن علي وجماعته عدم اعترافهم بخلافة الظاهر وإمامته عليهم^(٣) ، وكانوا قد راسلوا أباه الحاكم عندما ولاه في حياته وليا لعهد سنة ٤٠٨هـ/ ١٠١٧ م ، ورغم هذا التصدع ، فقد بقي الجزء الأكبر من بلاد الشام على ولائه للفاطميين ، واستغل بعض الأمراء المحليين الأحداث فأعلنوا استقلالهم على ما بأيديهم من أراض ، فقد أعلن خلف بن ملاعب إمارة

(١) تاريخ الصبر - ابن خلدون - ج ٢ ص ٩١ .

(٢) رسالة استتار الأئمة أو سيرة جعفر الحاجب - ص ٥٦ - تحقيق

ايفانوف ورحلة أثرية - لوصفي زكريا - ص ٢٨٩ .

(٣) تاريخ العرب والاسلام - دكتور حسن ابراهيم حسن - ج ٣ ص ٢٠٥ .

على حمص وثوابها ، وهكذا غدت سلمية تحت إمرته ، ثم ضم حماة بعد توسعه ، وكذلك شيزر ، وعظم أمر خلف بن ملاعب ، حينما بدا في الأفق أخطار قدوم السلاجقة من الشمال الشرقي من بلاد الأفاضول وكرديستان ، ويوافق هذه الأحداث امتداد السلطة البويهية الى العراق وتحكمهم بالدولة العباسية .

وقد استفاد السلاجقة من الانشقاقات في بلاد الشام ، التي سبب خطورة كبيرة على الدولة الفاطمية ، واستيقظت همة الفاطميين على أجراس الخطر القادم من الشمال ، فأسرعوا يدعمون سلطانهم على الشام كله بصحبة تآديية للعناصر المنشقة ، فضموا حمص وحماه ، واستعادوا حلب حين هرب الخصوم الى الموصل والعراق ، فقد هرب خلف الى العراق ، كما هرب شبل الدولة نصر بن مرداس الى الموصل^(١) ، وذلك عام ٤٢٩هـ / ١٠٣١م ، وهكذا أصبحت بلاد الشام تدين للفاطميين من جديد ، بالرغم أن هذه الفترة لم تصل ، لوقوع الدولة من جديد في خلافات أدت بها الى الوهن والضعف والانشغال بالمشاكل والخصومات الداخلية ، والتي تفاقم أمرها الى حد الحرب الأهلية ، عندما حرض أحمد المستعلي على أخيه الخليفة الإمام نزار ابني الخليفة المستنصر بالله ، في حرب كافت نهايتها نهاية حكم الإمام نزار ، وانتقال السلطة الى أحمد المستعلي ، هذه الحرب كانت من الخطورة بشكل أنها أدت الى تيجتين هامتين :

الاولى : انشطار الدعوة الى شطرين هما النزاریون والمستعليون ، فالنزاریون هم اسماعيليو بلاد الشام والمشرق ، والذين خرجوا عن جسم الدولة الفاطمية ، وكونوا دولتي القلاع في كل من شمالي ايران وسورية .
الثانية : غدت الدولة الفاطمية في منتهى الضعف ، فظهرت أطباع السلاجقة الذين تقدموا فاحتلوا بلاد الشام كما سنرى .

(١) البداية والنهاية - ابن كثير - ج ١٢ ص ٤٣ .

فقد أعقب هذا الانقسام عودة نصر بن مرداس الى حلب عام ٤٦٩هـ / ١٠٧٦م ، كما أعلن الأقيس أنزين الخوارزمي استقلاله في دمشق ، وذلك بطرده ممثلي الدولة الفاطمية منها ، وقد اتخذ من قلعة دمشق حصنا له ضد أعدائه^(١) .

ثم أعقب هذه الأحداث اجتياح السلاجقة لبلاد الشام عام ٤٧٠هـ / ١٠٧٧م وولي تاج الدولة إلب أرسلان الشام ، فاستخلص دمشق من الأقيس بعد قتله عام ٤٧١هـ / ١٠٧٨م ، وكان قد أخذ حلب عنوة من ابن مرداس عام ٤٧٠هـ ، وظهر لتاج الدولة السلجوقي عدو جديد في الشمال ، هو قتلش الذي استطاع استخلاص حلب وأنطاكية من السلاجقة ، وأعقب ذلك حرب بين تاج الدولة وقاتلش استمرت خمس سنوات ، كان الفوز لتاج الدولة نهائيا عام ٤٧٩هـ / ١٠٨٦م^(٢) .

هذا النصر لم يطل ، فقد ظهر ملكشاه قوة كبيرة قادمة الى بلاد الشام ، فدخل حلب وعين عليها حاكما جديدا هو آق سنقر وهو أبو الأتابكة وجد نور الدين زنكي .

ولكن تاج الدولة الذي خسر حلب ، دعم مركزه في حمص ، وهكذا غدت سلمية تابعة له ، وامتد سلطانه الى حماة وأقامية وقلعة عرفة ، وتتابعت الأحداث على مدى عشرين سنة ، حاول خلالها الفاطميون أن يستعيدوا بلاد الشام مستفيدين من الخلافات والخصومات الناشئة ، فلم يستطيعوا الوصول إلا لمدينة صور على الساحل السوري عام ٤٨٦هـ / ١٠٩٣م ، وظهرت القوة الفاطمية ضعيفة إذ تهاوت دون مقاومة ، وليس لديها القدرة ، حتى

(١) البداية والنهاية - ابن كثير - ج ١٢ ص ١١٢ - ١١٣ .

(٢) البداية والنهاية - ابن كثير - ج ١٢ ص ١٣٠ .

على التقدم شمالي مدينة صور ، مع أن الأحوال في بلاد الشام كانت أضعف صورة لحكام متخصصين مشحارين ، وقد اعتبرت الحملة الفاطمية على الشام آخر سهم طائش ولم يؤت نتيجة ، وطاشت مع هذا السهم آمال الفاطميين في بلاد الشام .

توالى الأحداث بعد ذلك ، فيقتل تاج الدولة ، وتمود الاقسامات الى بلاد الشام ، ويملك حلب عبد الله بن تنش الب ارسلان أخو تاج الدولة ويملك حماة أخوه رضوان ، واستطاع رضوان أن يضم حلب اليه بمساعدة الإسماعيليين في حلب ، بعد أن انهزم عبد الله في معركة غير متكافئة مع أخيه ، فهرب الى الصليبيين يستحتم على غزو حلب ولكنهم لم يأتوا حلب بل أتوا أنطاكية فملكوها سنة ٤٩١هـ / ١٠٩٧م ، وكانت هذه مقدمة الغزو الصليبي الى بلاد الشام^(١) .

احوال سلمية خلال الأحداث حتى نور الدين زنكي :

ساعت الأحوال قبل مجيء نور الدين زنكي اضطرابات واقتسامات وظهور إمارات متبدلة بحكامها وبأشكالها ، فقد دخلت الحملة الصليبية ، واستطاعت أن تتركز في عدة مناطق من ساحل بلاد الشام ، فقد شكل الصليبيون إمارة أنطاكية بعد معركة دامية ، وكانت قبل لياعي ميافخ ، كما احتل الصليبيون إمارة طرابلس الشام ، وكانت قبل لآل عمار ، وتمركزت الحملة في القدس ، ثم امتدت الى عكا ثم صور ثم صيدا ، أما في الداخل فقد كثر أمراء السلاجقة ، ففي حلب كان الأمير رضوان على حرب دائمة مع صليبي أنطاكية ، وفي دمشق كان دقاق الأخ الثاني لرضوان ، ولما توفي حل محله الأتابك طفتكين ، وهو وصي ابن دقاق ، أما حمص فقد كانت لجناح الدولة ثم لتاج الدولة الذي قتله رضوان غيلة ، وضم حمص لإمارته في حلب وأصبحت سلمية تابعة لحلب وأمرائها .

(١) ابن الأثير - ج ٨ ص ١٧٥ ، والبداية والنهاية ابن كثير ج ١٢ ص ١٤٩ .

ولما تفاقت الاحداث ، وعظم أمر الصليبيين في الشام ، تداعى الأمراء الى حربهم ، وكان على رأس السائرين لقتالهم مودود الزنكي الذي آزره آل منقذ أصحاب شيزر و عماد الدين صاحب ماردین حيث شكلوا قوة ساروا بها عبر الرصافة فأسرة مارین بسلمية ، ولكن هذه الحملة فشلت لأن الأمراء السلجوقيين في الشام وقفوا ضدها لخوفهم من سلطة الزنكي القادمة من الموصل .

كان موت أي أمير مبعثا على إثارة فتن ومؤامرات يستفيد منها على الغالب الصليبيون ، فیزدادون توسعا ، فقد أعقب وفاة رضوان في حلب مجيء عدد من الأمراء الضعاف ، فاستغل الصليبيون ضعف الأمراء ، وغزوا حلب نفسها ، وفرضوا عليها الاتاوات ، حتى مجيء ايلغازي بن أرئق ، فدفع الصليبيين عنها ، وفي حمص قام فرحان بن قراجة ، فاستخلصها من أبناء رضوان ، ولكنه لم يستطع حمايتها مما شجع الصليبيين أن يتقدموا باتجاهها محتلين قلعة الأكراد (الحصن) ، وامتدوا عبر السهول ، حتى غدت حمص أمام أخطارهم ، وبامتداد الصليبيين الى وادي النصارى ، ثم الى بمرين (الرفيه) غدت حماة مهددة مروعة . من خلال الاحداث ، وفي هذه الفترة الزاخرة بالأخطار ، ظهرت بارقة أمل من أمراء الموصل الزنكيين ، فقد تهدم عماد الدين الزنكي باتجاه الغرب ، فاجتاح أرض الجزيرة الشامية ، ووصل الى حدود حلب ، واستطاع فتحها إلا أن عماد الدين زنكي قتل غيلة في قلعة جعبر بطروف غامضة ، فأقسم ابنه نور الدين زنكي ، أن يتم أهداف والده ، في مقاومة الصليبيين ، فاتخذ من حلب مركزا له ، وقدم فاحتل معرة النعمان ، ثم حماة فحمص ، وهكذا غدت سلمية تابعة للزنكي ، وشعر الصليبيون بخطر الزنكي عليهم كقوة ناشئة ، فسارعوا لحربه ، وهاجموا حلب من الشمال ، فاحتلوا بزاعة وتقدموا باتجاه حلب ، فصرفهم الزنكي بالمال رشا بوطد سلطانه على بلاد الشام عام ٥٣٢هـ / ١١٣٧م ، وهاجم دمشق ولولا أمير بعلبك لاحتلها إذ سارع لنجدة أمير دمشق ، مما دفع نور الدين زنكي أن يفزو بعلبك نفسها ، واحتلها ومنحها لنجم الدين بن أيوب

سنة ٥٣٤هـ / ١١٣٩م ، وعاد لمطاردة الصليبيين بدءاً بهم من أفاعية ، ولكن أمر الصليبيين عظم في وسط بلاد الشام ، مما جعل مدينتي حمص وحماه يهددهما خطر داهم ، لذلك عبد نور الدين زنكي للوضع خطة يقارع الصليبيين بحكمة :

خطة نور الدين زنكي لمحاربة الفرنجة :

أصبح الصليبيون بعد تركزهم على الشكل الذي سبق أن بناه خطراً على داخل بلاد الشام على محورين رئيسيين :

المحور الأول :

- أ - محور أنطاكية - ممر يبلان - عفرين - الباب - حلب •
- ب - محور أنطاكية - اللاذقية - جسر الشغور - الداخل •

المحور الثاني :

- أ - محور طرابلس الشام - قلعة الأكراد - حمص •
- ب - محور طرابلس الشام - قلعة الأكراد - الرينة - حماه •

وقد استطاعوا في المحور الأول احتلال مدينة حارم في الشمال ، وحسن بارين في جبل الزاوية وأفاعية ، وأما في المحور الثاني ، فقد احتلوا وادي النصارى وقلعة الحصن ، وقطعة بعين •

أصبحت هذه المواقع كلها نقاط استناد للصليبيين يقفزون منها دائماً على مدن حلب وحمص وحماة ، لذلك كان أمام نور الدين زنكي أن يضع خطة محكمة الدقة ، وإلا فإنه لن يستفيد شيئاً ويتفقم الخطر الصليبي •

فكر نور الدين أنه دون الوحدة الداخلية لا يمكن قهر الصليبيين أو وضعهم خارج المناطق الخطرة ، والوحدة في الداخل تقتضي منه أن يذيب الإمارات العديدة ، ومن هنا بدأ مساعيه فاحتل دمشق سنة ٥٤٩هـ / ١١٥٤م

وخلصها من معين الدين ، كما ملك بعلبك في ٥٥٠هـ / ١١٥٥ م ، ثم سعى الى الشمال فملك حارم ، كذلك أنهى إمارة شيزر من بني منقذ لأنهم أضعف من أن يقاوموا الصليبيين في جوارهم ، كما هادن الاسماعيليين وشيخهم الداعي أبا محمد في الجبال النجبية^(١) ، وبهذا النجاح أصبح نور الدين على أهبة أن يحقق خطته ، فقد أنهى النصف الأول منها ، وما كان عليه إلا أن يقابل الصليبيين بمحاور على غرار محاورهم ، ليكون لديه خطوط دفاعية وتمونية قريبة من خطوط الحرب ، ومن هنا لعبت سلبية دورا كبيرا في هذه الرحلة ، مستفيدا بما لسلبية من ميزات الموقع والقرب من مدينتي حمص وحماة ، وبعدها عن خطوط الحرب ، كل ذلك مهد لسلبية أن تتال عند نور الدين زنكي أهمية ورعاية تدعم خطته في مقارعة الصليبيين .

سلبية تزدهر في عهد الزنكيين :

اعتبر نور الدين زنكي سلسلة خطا دفاعيا ثانيا ، ومن هنا بدأ يجعلها مركزا لتموينه العسكري لقواته في حمص وحماة ، وهذا ما جعله يولى هذه المدينة اهتماما كبيرا ، فأقام فيها عدة مشاريع عمرانية .

١ - تحصين سلبية : رمم نور الدين زنكي سور سلبية القديم ، وعمق الخنادق المائية التي تحيط بهذا السور ، ثم أقام أبراجا دفاعية على امتداد السور ، ومع أن هذا السور كان قائما ، ولكنه ليس من القوة ما يمكن المدينة من الدفاع عن المواد التي يريد أن يودعها نور الدين فيها .

وهكذا غدا السور على ارتفاع ما يقرب من عشرة أذرع وعرض لا يتجاوز ثلاثة أذرع ، ويقوم هذا البناء على نفس الأسس التي وضمها اليوفان قبل الميلاد ، فكان دور نور الدين هو ترميم السور وجعله أكثر متانة على مستوى ما هياه لسلبية من عمل مستقبلي لخططه ذات المدى البعيد .

٢ - قلعة سلمية (١) :

الزائر لسلمية اليوم يشاهد الجدار المنتصب وسط السوق ، ولقد سمعنا من العديد من المواطنين عن تشاؤمهم من هذا الجدار الخرب ، وهذا التشاؤم عائد لعدم معرفتهم بتاريخ هذا الجدار ، وهو الجزء المتبقي من سور قلعة مدينة سلمية ، وكان يلاصق السجن الذي بناه العثمانيون داخل القلعة إبان حكمهم ، فلما هدم الأهليون القلعة للاستفادة من حجارها لم تزل أيديهم هذا الجزء ، كونه جدارا للسجن ، وهكذا بقي الجدار كمثال حي على ما قام به نور الدين زنكي في بناء قلعة سلمية .

تعود قلعة سلمية الى العهد اليوناني وامتداده الروماني ، إذ كانت مركزا للجند ، وللقلعة شكل رباعي ذو ثمانية أبراج ، في كل زاوية من زوايا القلعة الأربع برج ، وكذلك في منتصف الجدار بين الزاويتين برج آخر ، كما يعتبر باب القلعة البرج الثامن .

جدار القلعة : ينتصب الجدار على ارتفاع ٨ - ٩ م ، أما القاعدة ، فهي يونانية أو على الطراز اليوناني وأما أعلاه فهو مملوكي يبلغ عرضه ١ - ٢ م تقوم المدرجات الدفاعية ، بشكل جدار وراءه مشى شأن جدران القلاع عادة ، وهكذا يستطيع المدافعون أن يسيروا بين الأبراج العليا ، وعلى مشى الجدران من الداخل حول القلعة كلها ، مما يجعلهم قادرين على الدفاع من جميع الجهات .

بقي هذا الجدار حتى ١٣٤٣هـ / ١٩٢٤م ، حيث هدم الجزء الأكبر من الجدران لبناء قصر الأمير اسماعيل الشهابي القائم بأعمال إدارة المدينة .

الأبراج : يبلغ عدد الأبراج سبعة يضاف إليها برج الباب ، فيصبح عددها ثمانية أبراج وتشكل هذه الأبراج مراكز دفاعية عن القلعة المنتصبة وسط المدينة .

(١) رحلة أثرية - للمهندس وصفي زكريا - ص ٢٨٧ - ٢٨٨ .

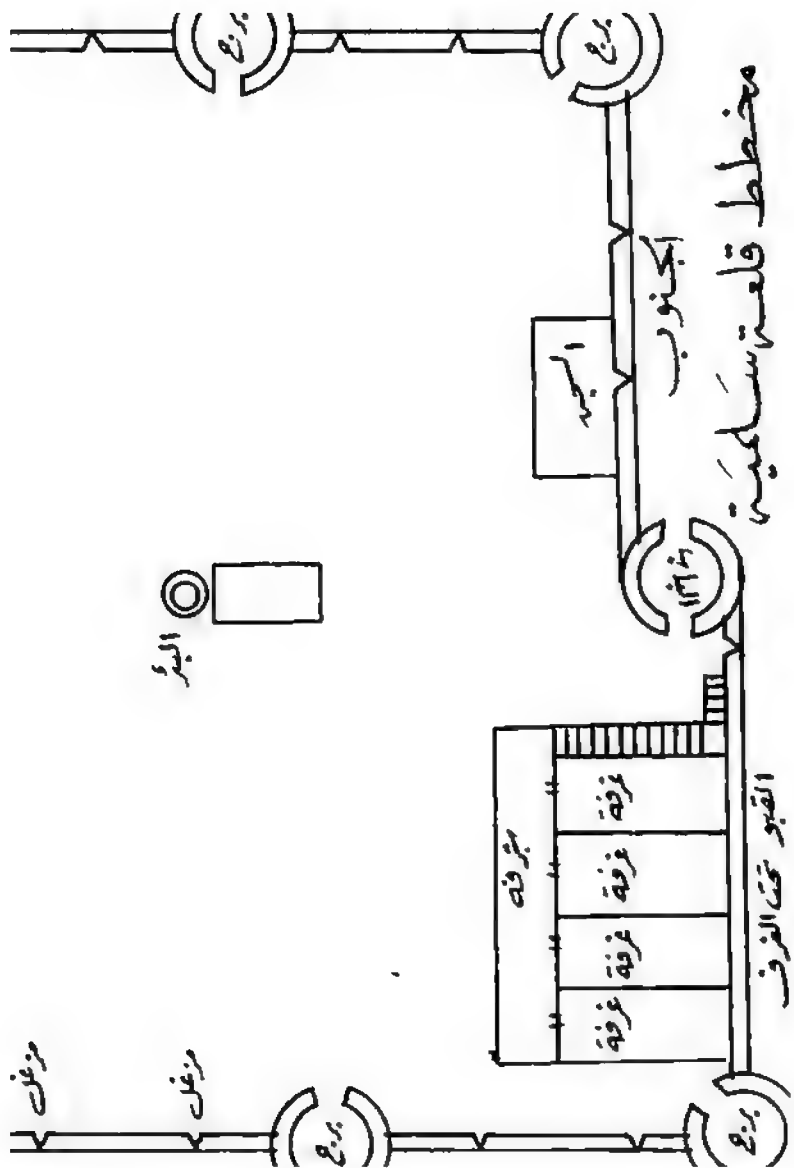
شكل البرج : يتألف البرج من طابقين سفلي وعلوي ، ومن الأسفل بني على شكل دائرة ، أما في الأعلى فيصبح البرج على شكل سداسي أو ثماني ، وهو بارز خارج سور القلعة ، مما يؤهله للمراقبة والدفاع من عدة جهات بمزاغل علوية وسفلية وله بابان علويان يتصلان بممشى جدار السور من الجهتين ، ويصعد الى البرج العلوي بدرج مطلق دوائري، ويشكل الجزء العلوي طابقا بسمة غرفة نصف قطرها حوالي ٣ م ، ويكون البرج عادة أعلى من جدران القلعة .

برج الباب : يقوم هذا البرج في الجدار الجنوبي ، فهو من الأسفل عبارة عن باب ضمن البرج متسع بمرص حوالسي مترين ونصف وارتفاع حوالي ثلاثة أمتار ، ويشكل الباب غرفة مفتوحة يباب نحو القسم الخارجي والباحة الداخلية ، وهو محرم من الأعلى بالبرج العلوي على غرار أبراج القلاع الأخرى .

قصر القلعة :

يقع هذا القصر ملاصقا للجدار الجنوبي بطول قدره المعمرون^(١) ٢٥ م وعرض ٨ م ، ويتألف هو الآخر من طابقين علوي وسفلي ، أما السفلي وله بابان يؤديان الى داخل القلعة، وهو مبني على شكل عقود رباعية، لذا كان له ركائز تقوم عليها القناطر وهو متسع يستطيع أن يستوعب أكثر من ٥٠٠ / جندي ، ويحتوي من التكوين قدرا كبيرا ، هذا القبر حول في مطلع القرن العشرين الى مسجد بعد إخراج ساكنيه من السليمن المعاصرين .

(١) شارك في معلومات القلعة عدد من معلمي سلمية وهم السادة: الاستاذ مصطفى الجندي واسماعيل الحايك وخضر أمين وحدود حمود وشريف الحايك وعلي زهره وعلي عيدو ومحمد ملحم وأحمد المسليخ، كما وصفنا المهندس وصفي زكريا في كتابه رحلة أثرية هذه القلعة بما طابق مانحده عنه المعمرون .





(جدار قلعة سلمية)

أما القسم العلوي : فيتألف من خمس غرف أبوابها متجهة الى الشمال ، ولها نوافذ ومزاغل دفاعية في الجهة الجنوبية ، ويضمد الى الطابق العلوي بدرج يقوم قبالة باب برج القلعة ، مبني بشكل (معلق دك) ، وأمام غرف القلعة الخمس (شرفة) ذات خمسة أعمدة تستند عليها أعمدة حجرية طويلة تشكل سقف الغرف والشرفة معا ، بحيث يكون سقف الشرفة والغرف من الأعمدة الحجرية البازلتية ، والتي سحبها سكان سلمية ، وجعلوا أكثرها عتبات لبيوتهم ، أما الأعمدة فبعضها باق^(١) والآخر كسر وبني به .

ساحة القلعة : ساحة متسعة على امتداد جدران القلعة الأربع حيث يبلغ طول الجدار الواحد حوالي ١٣٠ م ، ويتوسط هذه القلعة بئر ماء يعرفه سكان سلمية ، لأنه بقي الى عهد متأخر أمام دار الحكومة القديم ، ومن هذا البئر يشرب ساكنوا القلعة ، أما أرضية الساحة فهي مغطاة بحجارة مربعة مرصوفة ، يتخللها العشب النامي على غرار رصفها رصفت شوارع سلمية قبل تغطيتها بالإسفلت . ومن المعتقد أن هذه القلعة كانت مركزا عسكريا لحماية سلمية التي أصبحت مدينة تموين لجند الزنكي .

الأقيسة :

بعد استقصاءات مع عدد من معمرى سلمية ، تبين أن الحي الشرقي من سلمية القديمة يحتوي أكثر من ٢٦ / قبا ، وهذه الأقيسة مبنية من حجارة بازلتية على شكل عقود وقناطر ، وبانيها هو نور الدين زنكي فهي على النمط المعاصر لمهده ، إذ كان يستعملها لحفظ التموين لجنده في وسط بلاد الشام ، حتى أنه ذكر لنا من خلال الاستقصاء الأثري عنها ، أن ساكني سلمية الأوائل اكتشفوا هذه الأقيسة وسكنوها ، وكانت تنشب الخصومات عند تنظيف هذه الأقيسة من الحجارة يقذفها خارج القبو فتسقط على القبو المجاور ، فتكون سببا للشجار بعضهم مع بعض .

(١) في دار الاستاذ أنور الجندي عمود من أعمدة القلعة وهو بطول حوالي ٥ / م من حجر البازلت .

كانت كل اهتمامات نور الدين زنكي تركز الى تحقيق خطة ناجحة ،
وبهذه الخطة الحكيمة استطاع الزنكي أن يوقع بالصليبين الهزيمة تلو
الهزيمة ، ويلحق بهم خسائر كبيرة ولكن الحرب بين الزنكي والصليبين
توقفت عام ٥٥٣هـ ، بسبب وقوع زلزال مدمر جعل الزنكي والصليبين كلا
منهم يرمم ما انهدم من حصونه وقلاع .

فقد انهدم حصن الأكراد ، وكذلك قلاع الجبال ، وسور سلمية وجزء
من قلعتها ، وكذلك تهاوت أبراج قلعة أرامية ، وقال هذا الزلزال المدن
تدميرا وهلاكاً بالسكان^(١) مما صوف القوات المحاربة على اختلافها الى
صيانة ما انهدم ، وقد أورد اسماعيل أبو الفداء صاحب حياه صورة عن
هذه الزلازل المدمرة بما سمعه عن أخباره فيقول^(٢) :

« إن معلما للصبيان خرج من داره المليئة بالأطفال ، يريد حاجة خارج
البلد (حماه) ووقع الزلزال ، فهدمت الدار ، وجاءت على الأطفال كلهم ،
فلم ينج منهم أحد ، ولم يأت من أهلهم أحد يسأل عن ولده .. » .

من هذه الحادثة نستدل أن نتائج هذا الزلزال ، كانت مفاجئة في بلاد
الشام ، حتى أن قلعة شيزر قد تهاوت على بني منقذ ، فلم يسلم منهم إلا من
كان مسافرا ، لذلك ألحقها نور الدين زنكي الى ممتلكاته حتى لا تقع بيد
غيره بعد أن زال أصحابها بنو منقذ منها .

ما أصاب سلمية بهذا الزلزال هو تهدم مآذن مسجدها ذي سبعة
المحارب ، كما تداعت أبراج سور البلدة الخارجية ، وبعض أبراج وبناء
القلعة ، لذلك عمد نور الدين الى ترميم ما انهدم في سائر البلاد ، وقال هذا
الترميم ما انهدم من سلمية .

(١) البداية والنهاية - ابن كثير - ج ١٢ ص ٢٣٦ .

(٢) تاريخ أبي الفداء - اسماعيل أبو الفداء - ج ٣ ص ٣١ .

واستغرقت أعمال الترميم حوالي عشر سنوات ، كانت بلاد الشام تعيش في هدوء مشوب بالحذر كالحدوء الذي يسبق العاصفة عادة ، وإبان هذه الفترة مات نور الدين زنكي في دمشق ، وبدأ نجم أحد قواده في التآلق ، وكان هذا القائد هو صلاح الدين بن يوسف الأيوبي ، فائب الزنكي في مصر .

صلاح الدين الأيوبي في مصر :

كان الفاطميون حكماء ، قد كتبوا نهاية الدولة المحتومة ، بعد الخصام بين ولدي الخليفة المستنصر بالله أحمد المستعلي وأخيه نزار ، ولئن استطلت هذه النهاية حوالي سبعين عاماً ، فتعود للهية التي خلفها الخلفاء الفاطميون الأول من أمثال المعز لدين الله والعزير والمستنصر بالله ، حتى إذا أطل حكم العاضد كان كل شيء قد تكشف عن نهاية الحكم الفاطمي .

فبلاد الشام خرجت من سلطة الفاطميين ، سواء كان هذا الخروج سياسياً أم دينياً ، فمن حيث السياسة ، وقعت بلاد الشام بيد الأمراء من آل سلجوق ومن جاء بعدهم ، وأما دينياً ، فقد أعلن الاسماعيليون الشاميون تمسكهم بإمامة نزار وأولاده في (آلوت) شمالي إيران .

أما الدين ، فقد استقل الصليحيون فيها استقلالاً تاماً إلا من بعض العلاقات الدينية الروتينية ، وهكذا انحصر الحكم الفاطمي عن الحجاز ، وتقلص عن المغرب ، ويظهر أن مصر وحدها هي الفاطمية ، والحقيقة أن مصر نفسها لم تكن بيد أي خليفة فاطمي بعد المستنصر بالله ، لقد أخذ الماليك يحكمون فيها باسم الخلفاء المستعليين الضعاف ، لذلك كانت الخاتمة متوقعة ، واستطاع صلاح الدين أن يسدل الستار على الحكم الفاطمي دونما وجل أو خوف من قهمة الناس وثورتهم ، وتبدى اهتلاب صلاح الدين الأيوبي إلغاء

المذهب الشيعي الإسماعيلي من مضر واعلان المذهب الشافعي^(١)، فلم يجابه
عقله هذا بضوت واحد أو ردة فعل واحدة في مصر كلها ، واقتضى الزمن
على الدولة الفاطمية ، ليبدأ نجم الأيوبيين في الصعود بعدما عاشت هذه
الدولة على مدى مائتين وإحدى وسبعين سنة .

وظهرت إدارة صلاح الدين الأيوبي العسكرية الناجحة في استتباب
الأمن في مصر ، مما دفعه ليتطلع الى أبعد من مصر ، الى الشام .

صلاح الدين في الشام :

بدا الخلاف واضحا بعد وفاة نور الدين زنكي الذي ترك فراغا لا يمكن
لأحد من الامراء المتبقين ملؤه ، لذا كانت الشام مسرحا لأزمات داخلية
متعددة زيادة عما عليه من خطر خارجي يهددها باستمرار .

أما الأزمة الداخلية فتجلى في الصراع بين خلفاء نور الدين زنكي
على السلطة ، بعد أن ترك ولدا صغيرا قاصرا لا حول له ولا طول ، تجلت
الأزمة الخارجية في وصول الصليبيين الغزاة الى مناطق حساسة داخل بلاد
الشام ، وهم يتحينون الفرص للوثوب الى أبعد من ذلك ولطماع لا حدود
لها ، وغدت حماة وحلب وحمص ودمشق وجميع حواضر بلاد الشام مدنا
مهددة بالخطر الصليبي، ومما زاد في الخطر هو مساعي بعض الامراء المحليين
الذين يساومون الفرنجة ويهادنونهم كموقف شمس الدين بن المقدم صاحب
بانياس الشام ، عندما راسل الفرنجة في القدس يستمطعهم لإبقائه في
منصبه^(٢) .

وبهذا الشكل كان حال الشام يستصرخ شخصية قوية محبوبة ، يتجمع

(١) تاريخ ابي الفداء - ج ٣ ص ٥٢ .

(٢) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٤٦ .

الناس حولها لرد اعتبار العرب وكرامتهم المهدورة ، وكان صلاح الدين الأيوبي هو بارقة الأمل ، يلوح في نجاحاته في مصر وله صدام في بلاد الشام ، ورغم أن صلاح الدين نفسه في مصر كان يعتبر نفسه طوع ابن نور الدين زنكي ، وتبين صدق مشاعره من خلال مراسلته إياه ، فقد كتب له ما يلي^(١) « إن الوفاء إنما يكون بعد الوفاة ، والمحبة إنما تظهر آثارها عند تكاثر أطماع العداة » .

ولكن أمراء الشام قابلوا صلاح الدين بتعجبهم عليه ، ووصموه بالعديد من الصفات السيئة كالطمع في الحكم ، وعلى رأس هؤلاء الأمراء كان شمس الدين بن الداية الذي كان في حماة ، فقد راسل الصالح بن نور الدين زنكي ليكون عنده في حماة بكتاب طويل حمله سعد الدين كمشتكين ، يهدف من ذلك وضع الصالح الزنكي الفتي تحت رعايته مستأثرا بحكم الشام باسمه ، وهذا وحده يظهر الحالة السيئة في خلفاء الزنكي الذين كاتب بعضهم صلاح الدين ليخلصهم من تسلط ابن الداية واستثاره بالشام ، وذلك عام ٥٧٠هـ / ١١٧٤م .

مسيرة صلاح الدين الى الشام :

جهز صلاح الدين حملة قطع بها صحراء سيناء ، ووصل الكرك ، وكانت سابقا لوالده ، ثم وصل الى بصرى الشام ، فاستقبله صاحبها الذي كان ممن استنصر به ، وسار بركابه ، وعندما وصل دمشق خرج عسكرها لاستقباله وتهديم مراسيم الولاء له ، إلا قلعته ، فقد عصا فيها خادم الملك الصالح

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٤٦ - ٤٧ .

زنكي واسمه ربحان ، فراسله صلاح الدين ، فأخلى له القلعة وسلمه إياها ، ثم أرسل صلاح الدين كتابا الى الملك الصالح يخاطبه بسيدي ومولاي ، ويقول (١) فيه « ٥٥٠ » وإنما جئت من مصر خدمة لك ، لأؤدي ما يجب من حقوق المرحوم ، فلا تسمع ممن حولك ، فتضد أحوالك وتختل أمورك ، وما قصدي إلا جمع كلمة الإسلام على الفرنجة ٥٥ » .

فشار الملك الصالح من حوله ، فأشاروا عليه أن يستكر خطوات صلاح الدين ، وأن يخشن له بالكلام ، مما أثار صلاح الدين ، وإن كان قد أبدى تسامحا بكظم غيظه ، ورأى أن الخطر كله في وقوفه عند حدود دمشق ، لذلك أتم أن يتابع مسيره شمالا ، فاستخف في دمشق سيف الاسلام طغتكين بن أيوب ، وسار الى حمص ، والتي كانت مع سلمية وبارين والرها من قطاع فخر الدين مسعود بن الزعفران (٢) الذي اتسم حكمه بالقسوة والظلم فيما ملك من مدن ، بينما بقيت القلاع لنور الدين زنكي وجنده ، ومن هنا تابعت المدن في تأييدها لصلاح الدين ، بينما تعصو القلاع والحصون ، مما يستدعيه لاستعمال القوة لإخضاعها ، فني حمص ملك صلاح الدين المدينة وعصت قلعتها ، فترك حامية تلك أسوارها ، ورحل الى حماة ، فملك المدينة وعصت قلعتها ، وكان فيها عز الدين جرديك أحد مماليك النورية ، فاستملكها صلاح الدين عنوة ، وسلمت له سلمية بعدها ، وتابع صلاح الدين مسيرته نحو حلب التي خرج منها الملك الصالح وقد جمع الناس حوله ، وقاوموا صلاح الدين مقاومة لم يستطع بها صلاح الدين استيلائه حلب ، حتى أنه صد عنها ، واضطر للنزوح عنها بسبب تقدم الفرنجة نحو حمص وحماة ، فعاد ليحاربهم ويهزمهم وتستقر حمص من جملة ممتلكاته .

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٤٧ .

(٢) تاريخ أبي الفداء - ج ٣ ص ٥٦ - وابن الأثير ج ٩ ص ١٣١ .

ولكن الملك الصالح كاتب ابن عمه سيف الدين غازي صاحب الموصل يستجده على صلاح الدين ، فلبى سيف الدين طلب ابن عمه ، واستحث الخطا مع أخيه الأكبر عماد الدين زنكي بن مودود صاحب سنجار ، وهكذا تجمع للملك الصالح جمع كبير من العساكر الزنكية بطب، وسارت الجموع باتجاه حمص ، فكتب صلاح الملك الصالح يذلل له حمص وحماة على أن تبقى له دمشق ، فرفضها الملك الصالح ، والتقى الجيشان في أطراف حماة من الشرق بالقرب من سلمية ، ودارت حرب طاحنة انهزم خلالها الجيش الزنكي واتصر صلاح الدين ، وقطع خطبة الملك الصالح ، وأزال اسمه عن السكة وسمى نفسه سلطانا ، وراسله الزنكيون للصلح على أن يكون ما بيده له ، وما بيدهم لهم ، وعلى هذا تم الصلح ، ولكن صلاح الدين فتح حصن بارين وضمها لممتلكاته ، كما صالح بني رزيك على أن يكون الحد بينهم هو معرة النعمان ، ولكن الزنكيين قهضوا الصلح ، وجهزوا جيشا من عشرين ألف مقاتل بين فارس وراجل ، واستطاع صلاح الدين بقواته البالغ عددها ستة آلاف أن ينتصر عليهم للمرة الثانية ، وذلك في عام ٥٧١ هـ / ١١٧٥ م ، مما شجع صلاح الدين للقيام بعملية فتح جديدة في أملاك الزنكيين ، فحاصر بزاعة وملنكا ، وقصد منبج ففتحها عنوة ، وسار بعد الى اعزاز فتسلمها ، وهكذا جرد صلاح الدين حلب من توابعها الاكثراهمية، ورأى الملك الصالح أنه أصبح تحت رحمة صلاح الدين ، فكتبه وناشده الصالح فصالحه ، وأعطاه قلعة اعزاز ورحل صلاح الدين بمداه قاصدا مصياف^(١) ليؤدب شيخ جبل سنان راشد الدين .

وبعد أن خرج من مصياف ، اتجه لمجابهة الصليبيين بعد أن وقع مع سنان راشد الدين صلحا واتفاقية حرب دامت طيلة العهد الايوبي ، وفي عجلان في عام ٥٧٣ هـ / ١١٧٧ م وقعت معركة طاحنة مع الصليبيين ، كانت الهزيمة لجيش صلاح الدين ، حيث اتجه الى مصر .

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٥٠ ، وأبو الفداء - ج ٢ ص ١١٦ .

أُتَابَ صلاح الدين على حماة خاله شهاب الدين الحارمي ، وأُتَابَ على حمص ابن عمه محمد بن شيركوه الأيوبي ، وعلى بعلبك أحد أقربائه توران شاه ، وهكذا أصبحت سلبية من قطاع شهاب الدين الحارمي ، وقد تبعت سلبية بما فيها من جند وتموين صلاح الدين غداة وصوله الى حماة فأفاد منها فائدة كبيرة لأنها كانت ملأى بالحبوب وأنواع التموين العسكري .

الصليبيون يهاجمون حماة :

كان لرحيل صلاح الدين بعد هزيمته الى مصر على النحو المذكور ، إثارة للصليبيين أن يحققوا شيئا من مطامعهم في بلاد الشام ، ففي أواخر عام ٥٧٣هـ / ١١٧٧م ، تقدم الصليبيون باتجاه حماة بعد أن تخطوا بعين (الرقية) وشيزر ، وضربوا حصارا شديدا حول مدينة حماة المتحصنة ، فأرسل شهاب الدين الحارمي رسله يستحث قوات سلبية وبعضا من فصائل صلاح الدين فيها لمساعدته في فك الحصار عن المدينة ، فهب إليه جمع غفير شارك فيه الأهليون وبعض شيوخ البدو ، حيث أثارت هذه النجدة همة شهاب الدين ومن معه ، فخرجوا من وراء سور حماة ، وأخذوا يحاربون الصليبيين حرب استماتة ، فتم لهم النصر وتراجع الصليبيون بهزيمة نكراء الى بعين ، وكان خروج قوات الحارمي من الجبهة الجنوبية بينما اندفعت قوات الأيوبيين من الجبهة الغربية مما اضطر الجيش الصليبي أن ينقسم الى فرقتين ، وبينما انهزمت الجبهة الجنوبية وحوصرت العديد من قوات الجبهة الغربية ، فكانت هذه المعركة مثالا للوحدة إبان الشدة في مقاومة العدو الأجنبي ، ولكن شهاب اتابته نوبة قلبية أضعفته وتوفي بعد ذلك بأشهر ، ويخسر صلاح الدين الرجل القوي والسند الأكبر^(١) ، فعزّن صلاح على قفله لخاله ، وعين مكافه تقي الدين عمر الأيوبي يساعده في الأمن ابن عمه محمد بن شيركوه صاحب حمص .

(١) ابن الأثير - ج ٩ ص ١٤٣ .

سودة صلاح الدين الى الشام :

في أواخر عام ٥٧٤هـ / ١١٧٩م عند صلاح الدين للمسير الى الشام لتأديب شمس الدين بن المقدم في بعلبك ، لأنه رفض تسليم البلد لمن عينه صلاح من قبل وهو توران شاه ، واستطاع صلاح الدين فتح بعلبك بعد حصار لم يطل ، وعندئذ سلمها لمبعوثه الأول ، وتابع تقدمه محاربا جموع الفرنجة بين طبرية وصفد ، وحتى ولاية ليون الأرمني ، فما أن أطل عام ٥٧٦هـ / ١١٨٠م حتى عاد صلاح الدين الى مصر ليسوي بعضا من أحوالها ، ومكث فيها حتى عام ٥٧٨هـ / ١١٨٢م ، حيث عاد الى الشام ثافية ليصول مع الفرنجة حربا وصل بها الى سنجار وآمد ، ثم عاد الى أرض حلب ، فملك تل خالد من توابع حلب ، واجتاح عنتاب وصالح زنكي بن مودود بإعطائه سنجار ، وقد مدحه القاضي الدمشقي محي الدين بن الزكي بقصيدة مظلما:

فتحكم حلب بالسيف في صفر مبشر بفتوح القدس في رجب

وصادف أن تحقق فتوح القدس بنفس الشهر الذي ذكره الشاعر ، بعد أن خاض غمار حرب حطين ، وحطم أسوار القدس عام ٥٨٣هـ / ١١٨٧م في شهر رجب ، ثم اتجه الى الحرب على الساحل في افطرطوس والمرقب وجبله واللاذقية ، ثم حاصر قلعة صهيون ، فتسلمها بعد حصار مرهق وتسلم بعدها قلعة برزية والشغور ودخل منطقة حلب طاردا الفرنجة منها نهائيا^(١) ، وعاد بعدها الى دمشق ليتابع حربه مع الفرنجة في الجنوب ، كما في عكا عام ٥٨٦هـ / ١١٩٠م وبعدها بعام تم صلحه مع الفرنجة ، والذي تضمن فصا صريحا برحيلهم من ديار فلسطين .

عاد صلاح بعدها الى دمشق وبقي طيلة ذلك العام بين أهله وذويه يتنابه المرض تباعا حتى اشتد عليه وأخذ الروح الوثابة فيه عام ٥٨٨هـ / ١١٩٢م

(١) تاريخ الحروب الصليبية - ستيغان - رانسيان - ج ٢ ص ٧٦١ .

بين الأهل والأقرباء ، بعد طول التجوال ومقارعة الأعداء ، ودفن في محفل مهيب في دمشق التي أحبها فاحتضنته الى الأبد .

ورثة صلاح الدين في دولته :

ورث دولة صلاح الدين سبعة عشر ولدا ذكرا ، وقد نجح بعضهم في استلام إمارات ، وبقي بعضهم فارغا من الإمارة ، وتوزعت الأقاليم الموروثة على الشكل التالي ، كان أخو صلاح الدين الملك العادل أبو بكر في مصر فسلطها ، وملك الملك الأفضل نور الدين الأكبر لصلاح الدين دمشق ، كما ملك في بعض من أجزاء مصر الملك العزيز عماد الدين عثمان ، وملك حلب الملك غياث الدين غازي ، وفي الكرك والشوبك والأقاليم الشرقية من البلاد الشامية ، ملك الملك العادل منصور الناصر للدين بن المظفر ، وفي بعلبك ملك الملك الأمجد مجد الدين بهرام ، وفي حمص والرحبة وتدمر ملك شيركوه ابن محمد ، وفي بصرى الشام الملك المظفر خضر بن صلاح الدين ، وهكذا توزعت الدولة في الأسرة الأيوبية ، وهناك بعض من القواد والمقربين من صلاح الدين نالهم أيضا من الدولة إمارات فقد ملك حصن شيزر وما يتبعه سابق الدين عثمان بن الداية ، وأتمر على قلعة صهيون وبرزية والشغور ناصر الدين بن منكورس ، وأخذ دلدوم بن بهاء الدين تل باشر وما يتبعها وأتمر على كوكب وعجلون أسامة الحلبي ، وانفرد إبراهيم بن شمس الدين ابن المقدم ببعرين وكفر طاب وأقامية ^(١) ، وكان حريا أن يجري بين الورثة بسبب كثرتهم العديد من المنافسات والمؤامرات ، حتى كادت أن تصل الى حد الحرب والأقتال .

صور من التنافس بين الاسره الأيوبية :

الملك العادل يفوز بالقسم الأكبر من دولة الأيوبيين :

بعد منافسات وحروب ، كان السبب الأول فيها مطامع كل ملك بما

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٧٠ .

لدى غيره ، فلما توفي الملك العادل العزيز عثمان في مصر عام ٥٩٥هـ / ١١٩٨م وله من العمر عشرون عاما ، قام مكانه ابنه الملك المنصور محمد ، ولما كان صغير السن ، فقد اتفق على استدعاء أحد الأمراء الأيوبيين ، ليكون أتابكيا له ، ووقع الاختيار على الملك الأفضل ، وكان في صلخد ، وما أن حضر الى مصر حتى انقسم العسكر الأيوبي الى قسمين : قسم كاتب الملك العادل أخا صلاح الدين ، والقسم الآخر أقر بأتابكية الملك الأفضل على ابن أخيه المنصور محمد .

كان الملك العادل يحاصر ماردین عندما وافته أحداث مصر ، فتوجه من توه الى دمشق ، مما اضطر الملك الأفضل أن يتجه لاحتلالها ، ولما عجز عن ذلك وحده استنجد بأخيه الملك الظاهر ، وحاصر الملكان دمشق ، وكانت خطة الملك العادل الايقاع بين الأخوين ، بأن وعد الملك الظاهر أن يسلمه دمشق دون أخيه ، ونجح في بث الفرقة بين الأخوين ، لمن تكون دمشق ؟ وبخلاف الأخوين فشل عسكريهما ، فعاد الأفضل الى مصر ، بعد أن فشل في مقارعة أخيه الظاهر في معركة دارت بين الأخوين في مرج الأصفر في ضواحي مدينة دمشق^(١) ، وعاد الظاهر الى حلب ، واستغل الملك العادل فشل الأفضل ، فلقحه حتى أدركه ، وأوقع فيه هزيمة نكراء ، فالتجأ الأفضل الى القاهرة ليحاصر فيها ، ولكن الحصار لم يطل ، فقد تم فتحها بعد ثمانية أيام ، وعندئذ أعلن الملك العادل أنه هو الأتابك للملك المنصور محمد ، ومع أن هذه الأتابكية لم يطل أمدها لإعلان الملك العادل أنه سلطان مصر ، وضرب السكة ، وأقام الخطبة باسمه ، وصالح العادل ابن أخيه الملك الظاهر في حلب ، فأعلن الثاني مقرا بتبعية لعمه ، عندما أقام الخطبة للعادل في حلب وتوابعها ، وحاول الملك الظاهر التحرر من هذه التبعية بتوسيع سلطته فاتحا منبج وكفر طاب ومرة النعمان وأقامية ، ولكن حماة استعصت عليه ، وعاد أخوه الأفضل المخلوع من مصر لينضم اليه ، واجتمع الاخوان ثم انقسم

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٧٣ ، وابو الفداء - ج ٣ ص ٢١٦ .

اليهما ميمون القصري صاحب نابلس متفقين على فتح دمشق واستخلاصها من الملك العادل ، ثم متابعة الحرب في مصر لإنهاء سلطنة الملك العادل . ولكن العادل فك أزر هذا التحالف بالحيلة ، وتمت له السلطة على مصر وبلاد الشام ، وسادت الطمأنينة والسلام فترة من الزمن ، وأصاب سلبية في هذه الفترة ازدهار ملحوظ ، لأنها كانت بعيدة عن مسرح الأحداث ، ولأن الملك المنصور شجع على تقدمها الزراعي حتى تمت حياة اقتصاديا . ولما تم للعادل الاستيلاء على مملكه الأمراء الصلاحيون من أبناء أخيه ، اتجه بكل قواه لمحاربة الصليبيين في الساحل ، ففي عام ٥٩٣هـ / ١١٩٦م ، نازلهم في بيروت فكسرههم ، ولحقهم الى يافا ففتحها وأتبعها بصيدا ، ولما شعر الصليبيون بعجزهم عن مقارعة الملك العادل ، أجزلوا له العطاء مالا وهبات ، فهدأت ثورة العادل لثلاث سنوات .

ولكن الصليبيين في وسط بلاد الشام هاجموا حماة ، فخرج اليهم الملك المنصور ، وهزمهم حتى برين فحررها منهم ، وتحصن الصليبيون في قلعة الأكراد (الحصن) التي تستمد قوتها من إمارة طرابلس الصليبية . لقد فشلت كل محاولات الأمراء في إضعاف الملك العادل ، وكان يقهر كل مؤامرة تظهر من أبناء أخيه ، حتى أوصلهم الى اليأس ، فساد السلام فترة ليست طويلة ، ففي عام ٦١٥هـ / ١٢١٨م مرض العادل وتوفي على اثر مرضه ، وتجزأت الدولة العادلية بين أولاده دون منافسات أو خصومات بينهم^(١) بل سادت البلاد صور من التعاون بين الأخوة ، وخاصة ضد الصليبيين فقد سعى كل أبناء العادل لمساعدة أخيهام الملك العادل ضد الصليبيين الذين حاصروا دمياط في مصر ، وهزموا الصليبيين نهائيا من مصر ، مما عكس صورة من الفرح طيلة عام ٦١٨ / ١٢٢١م .

خلافتات الأخوة وموقف سلمية من ذلك :

قصد المعظم عيسى حماة لأن الناصر أخاه صاحبها كان قد وعده بأن

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٨١ ، ٨٢ ، ٩٠ .

يؤديه مالا اذا ملكها ، ولم يفِ بوعده ، ونزل المعظم في يعربين ، ولما تحصنت حماة في وجهه ، اتخذ المعظم سلمية منطلقا له ، مستفيدا من خيراتها ومحاصيلها طيلة أيام حربه مع أخيه ، ولما لم يفد من حصاره شيئا ، ولى على سلمية ممثلا عنه ، وارتحل الى معرة النعمان ، وقد أثار هجوم المعظم على أخيه الناصر نائفة إخوته الأشرف والكمال ، وكتبوا الرسائل لأخيهما يستكران عمله ، وحمل هذه الرسائل ناصح الدين الفارسي الذي وافى المعظم في سلمية ، ونقل اليه ما في الرسائل ، وطلب إخوته بالرحيل ، فامتنل للطلب ، وتسلم سلمية بعده المظفر ، بعد أن وهبها إياه أخوه الناصر ، وهكذا ظهر أبناء الملك العادل بشكل تكتلات الواحدة ضد الأخرى ، ولكن الكامل كان على ما بيده أقوى الإخوة جميعا ، لذلك كانت أطماعه تظهر في حبه لامتلاك الشام ، ولكن الإخوة استرضوه واعترفوا بحق دخوله دمشق لمحاربة الفرنجة ، مع أنها للملك الأشرف ولكن بعض هذه الشروط قد أخل بها ، فرحل الملك الكامل ونزل مجمع المروج قرب سلمية ، ثم دخلها لتكون مقرا يهاجم منها حماة ، وكبر جمع الكامل بانضمام شيركوه صاحب حمص له ، ولم يكن أمام الناصر إلا أن يستسلم لأخيه ، وعصا جنده وأمرأؤه ذلك ، ونصبوا عليهم المعز بن الملك الناصر ، ولم يستطع جمع الملك الكامل مهاجمة حماة ، وإنما سلخوا سلمية عنها ، وأسندت إدارتها الى شيركوه صاحب حمص عام ٦٢٥هـ / ١٢٢١م^(١) ، منذ ذلك العهد غدت سلمية وتوابعها تابعة لأمر حمص دون حماة ، وقد احتفظ فيها شيركوه ، وعزز مكائنه بإقامة التحصينات فيها ، ففوى أسوارها ، وحكم أبراجها ، لتقف في وجه غزو البدو من جهة والاعداء الكامنين في حماة من جهة ثانية ، ودعم هذه التعزيزات بتجديد بناء قلعة شيميس التي كانت ركاما .

تجديد بناء قلعة شيميس (٢) :

تقع قلعة شيميس في الشمال الغربي من مدينة سلمية على بعد حوالي

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٨٤ .

(٢) رحلة أثرية - المهندس وصفي زكريا - ص ٢٩٠ .

٥ / ٥ / كم ، وتجشم على قمة جبل مخروطي هو امتداد لجبال العلا ، ويقع شرقي هذا الجبل دير المار جرجيوس (الخضر) حاليا .

بناة القلعة الأول : القلعة في بنائها اليوم لها مظهر المعصر الأيوبي ، ولكن بنائها الأول هم أمراء حمص من آل شمسفرام في أواخر العهد المملوكي وبداية العهد العثماني ، وذلك كما ورد في الحولية التاريخية ، ولكن الفرس بقيادة كسرى أبرويز جاؤوا على هذه القلعة هدموا وإحرقوا ، شأن كل التحصينات التي واجهوها إبأن غزوهم لبلاد الشام ، وبقيت ركاما على قمة ذلك الجبل ، حتى سعى شيركوه الأيوبي الى تجديد بنائها مستفيدا من بقايا البناء فيها ، وتشمل هذه البقايا العمرانية :

- ١ - أساس القلعة وقواعد الأبراج المكونة من حجارة ضخمة قوية .
- ٢ - البئر المائي فيها .
- ٣ - الخندق الكبير المحيط بها .

وقبل أن تأتي على تفصيل هذه القلعة ، لابد أن تتبين أهميتها من حيث الموقع ، والذي جعل الأيوبيين يسعون الى تجديد بنائها .
الواقف على أبراج هذه القلعة يشعر بقيمتها ومكانتها من حيث اطلالاتها على فسات أربع ولمسافات بعيدة :

- ١ - تطل القلعة على مساحة وأبعاد باتجاه الغرب حتى تصل الى حدود مجرى نهر العاصي ، مما يمكنها من رصد أية حملة عسكرية من هذا الاتجاه .
- ٢ - كما تطل على مساحات واسعة باتجاه الجنوب ، ورغم وجود جبل عين الزرقا إلا أنها تطل من فوق هذا الجبل باتجاه مدينة حمص ولمسافة تقدر بـ ٣٠ / كم ، والقادم المسافر من حمص الى سلمية اليوم يستطيع أن يرى القلعة وأبراجها أعلى من قمة جبل عين الزرقا ، ومن مسافة بعيدة .
- ٣ - كما تطل القلعة باتجاه شرقي سلمية ، حتى لتظهر سهول قرية برى وما بعدها ولابعاد تزيد على ٢٥ / كم .

٤ - وتطل القلعة على سهول تتجه الى الشمال الشرقي ، وهي تبدو بارزة حتى قرية صبورة وما بعدها على بعد يصل الى حوالي ٤٠ / كم .
 هذه الإطلالة جعلت القلعة ذات أهمية كبرى في استطلاع أي خطر قادم من أربع جهات ، وقد أكسبها في العهد الروماني اتصالها بتلال الإعلام أهمية كبرى ، مما جعل الرومان يولونها أهمية زائدة ، وأما الأيوبيون ، فقد اهتموا بها لا للاستطلاع فحسب بل للدفاع ، بواسطة الجند الذين يرابطون فيها .

ومن بناء القلعة :

حدد أبو الفداء في تاريخه البدء في بناء القلعة عام ٦٢٦ / ١٢٢٨ م^(١) ، بينما يذكر محمد كرد علي في خزانة الشام بدء البناء في ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م^(٢) ، وقد أجمع كلاهما على أن مجدداً ، القلعة هو الملك شيركوه صاحب حمص ، وقد تم بناء القلعة على مرحلتين مرحلة العهد الروماني مرحلة العهد الأيوبي .
 وقد تم البناء على الشكل التالي :

استفاد الرومان من الغطاء البازلتي فوق الجبل ، فجعلوه قاعدة أساساً للبناء ، كما استفادوا من الحجارة ، فبنوا الأبراج ، حتى اذا اكتمل البناء ، عمدوا الى حفر البئر في قمة الجبل داخل القلعة ، وهذه البئر عريضة وواسعة في الأسفل حتى يكون دخول الهواء فيها سهلاً ، وعندما اكتفت القلعة من الماء بواسطة البئر ، أغلقت فوهة البئر على شكل قبة ، وجعل له فوهة دائرية لإخراج الماء بالملفاف ، ويبلغ عمق البئر أكثر من ١٥٠ م ، وبعد ذلك سعى بناء القلعة الى حفر الخندق حول القلعة بعمق ١٠ - ١٥ م بشكل يكون طرفه من جهة القلعة منتصباً عامودياً ، أما الطرف الثاني ، فله حافة الجبل الدائرية ، وكان يرمى بالتراب على سفوح الجبل مما أكسبها نموة ، يصعب

(١) تاريخ أبي الفداء - ج ٣ ص ١٤٥ .

(٢) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٩٠ .

على المرء تسلقها ، وللقلعة طريق واحدة من جهة الشرق ، وتصل الى حافة الجبل ، حيث كان ينتصب جسر متحرك خشبي ، وهذا الجسر يتكون من حافتين خارجية وداخلية ، فالخارجية ثابتة ، والداخلية مزودة بملفاف يرفع الباب الخشبي عند الحصار وينزله في أيام السلم ، وفي الخندق العديد من المغاور التي استعملها القدماء كأسطبلات للخيول ، كل هذه الأبنية هدمها كسرى أبرويز ، وعادت القلعة بعدها شبه ركام بناء على قمة جبل .

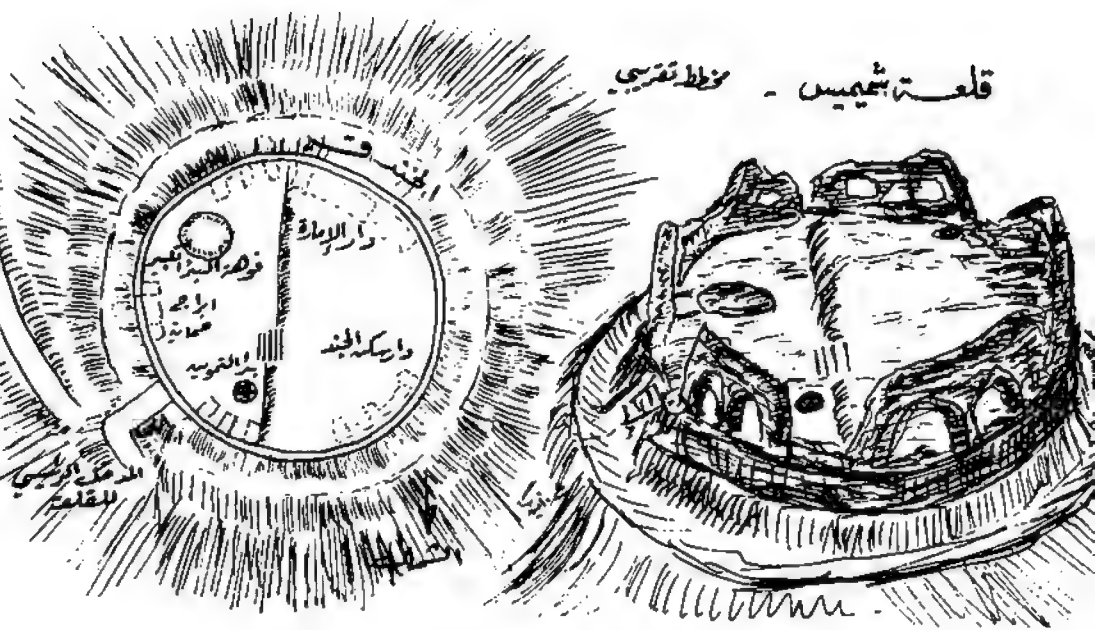
الرحلة الثانية : ما بناء الأيوبيون

استفاد الأيوبيون من وجود فرائد للقلعة ، فقد نزعوا الماء من البئر ، وبنوا بالحجارة المتهاوية الأبراج المتداعية على تارقيتهم الأيوية المعروفة في شرقنا العربي ، فاتخذت القلعة الشكل التالي :

شكل القلعة :

تألف القلعة من قسمين منفصلين بجدار بينهما : القسم الشرقي وفيه البوابة المتحركة والبئر المائية وبئر أخرى للتموين مطلية بالقصرمل ، وفيه بهايا أبراج مراقبة ودفاعية ، ولا يزال منها برج للدفاع عن الباب ، وفي هذا القسم تقوم الأبراج الدفاعية على الحافة الشرقية من الأعلى أما من الأسفل فأقية ردم بعضها ولا يزال البعض الآخر ظاهرا كمساكن للجند وخدم القلعة وحراسها .

أما القسم الغربي : ففي زاويته الجنوبية الغربية تنتصب بقايا من دار الإمارة ، حيث يظهر من أرضه المنضضة بالحجارة المونة والجدران والنوافذ التي لم يبق منها إلا بقايا قليلة ، ومن الجهة الغربية والشمالية تقوم أبراج عالية ترتكز الى قواعد وأقبية بنيت على شكل عقود رباعية أو قناطر ، ورغم تداعي أكثر الأبراج بيد الانسان الذي كان يزور هذه القلعة ، فيهدم الجدران ليلقي الحجارة في البئر المائية لاستطلاع عمقها ، فقد بلغ البئر أكثر حجارة القلعة حتى غدا قعره اليوم مرئيا .



مصور شكلي واسقاطي لقلعة (شميس)



منظر عام لقلعة (شميس)



اهمية هذه القلعة في العهد الايوبي :

مما تقدم من شرح حول هذه القلعة ، تبين أهميتها في السيطرة على طرق المواصلات ، بما دفع ملوك الأيوبيين في حلب وحماة وحمص الى التنافس على امتلاكها ، بدلالة أن من يملك قلعة شميميس، يكون بيده مفتاح بادية الشام ، ويربط المواصلات التجارية بيده ، لذلك كان مالكوها يلاقى المتاعب الكبيرة ليحتفظ بها .

متاعب اصحاب قلعة شميميس :

عارض المظفر صاحب حماة شيركوه ملك حمص لبنائه قلعة شميميس، وحاول منعه ، ولكنه لاذ بالصمت عندما علم أن بناءها كان بأمر من الملك الكامل صاحب مصر ، ولقد لاقى المظفر متاعب كبيرة عندما هاجم الفرنجة منطلقين من حصن الأكراد (الحصن) حماة وسارع الملك الناصر صاحب بعين لنجدة أخيه ، فانسحب الفرنجة هارين، وهنا ظهرت مطامع الملك المظفر في احتلال بعين من أخيه ، زاعما أنه يريد أن تكون ثكنة عسكرية في وجه الفرنجة ، وطلب من أخيه أن ينتقل الى حماة ، ولكن الناصر رفض الطلب، فاحتل المظفر بعين ، وسافر الناصر الى أخيه الكامل في مصر^(١) .

عودة الخلافات والحروب في البيت الايوبي :

مات الأشرف صاحب دمشق ، وقام مكانه أخوه الصالح اسماعيل ، وذلك عام ٦٣٥هـ / ١٢٣٧م ، وقد استاء الملك الكامل من استلام الملك الصالح اسماعيل دمشق ، فسعى اليه يريد استخلاصه دمشق ، ولما كان ذا قوة كبرى ، فقد تحصن الملك الصالح اسماعيل داخل أسوار المدينة ، واستنجد بشيركوه في حمص ، فأرسل له قوة محاربة ، ولكن الملك الكامل

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٩٠ - ٩٣ .

لاقى هذه القوة في غوطة دمشق وسحقها ، وعاقب الكامل شيركوه ، بأن
ملك المظفر صاحب حماة مدينة سلمية وما حولها ، وهكذا خرجت سلمية
من ملكية شيركوه .

وقام المظفر بالاهتمام بسلمية لترغد حماة فأمد لها قناة^(١) مئاة تسقي
بساتين حماة والسهول الشرقية منها ، واتعشت حماة بمياه سلمية المذبة ،
وبعد خمس سنوات توفي الكامل في مصر ، وأعقبته وفاته تمزيقا هائلا في
ورثته ، فاتتهز شيركوه هذه الفوضى ، وهاجم سلمية ، فاستعادها ، وأخذ
يطبق على المظفر عقوبات كبيرة تضعف الملك المظفر ومدينة حماة اقتصاديا ،
وكان أول عمل قام به ، هو قطع القناة المائية ، وجعل مصبها في نهر العاصي ،
ثم سعى بعد ذلك الى بناء سد على بحيرة قطينة حابسا في أيام الصيف مياه
النهر ، ولذلك توقفت النواير في حماة . وأصاب البساتين الجفاف ، فزوت
خضرة الأشجار ، وعانى المظفر صعوبات كثيرة من السكان بسبب الوضع
الاقتصادي المتدهور .

وكذلك زادت مظامع الأمراء الحلبيين ، فهجموا على معرة النعمان ،
وامتخلصوها من الملك المظفر فضمرت سلطة المظفر حتى أنها اقتضرت على
حماة وحدها ، وكان عام ٦٣٥هـ / ١٢٣٧م وما بعده عام تفكك واتقسامات
في الشام ومصر ، وفي غمرة هذه الأحداث يموت ملوك البيت الأيوبي
الكبار ، فقد مات في عام واحد الأشرف صاحب دمشق والكامل صاحب مصر
وشيركوه صاحب حمص مما شجع وزاد من تقاعم الخلافت ، وظهرت قوة
جديدة على مسرح الأحداث ، كانت هذه الأحداث هي :

المالِك الخوارزمية :

كان الصراع على أشده بين أبناء الأسرة الأيوبية ، عندما أخلد الصليبيون

(١) هذه القناة هي جزء من قناة العاشق التي سبق ذكرها حسبما ورد
فيما كتبه الاستاذ كامل شحادة عن السيل في مدينة حماة - في الحولية
التاريخية - المجلد السابع - الاثنية والسيل في مدينة حماة .

للسكون في أعقاب مهادة صاحب مصر لهم ، وفي هذا الجو المضطرب على امتداد الدولة الأيوبية ، ظهرت الخوارزمية ، تنشر الرعب في بلاد الشام ، تقتل الناس وتبث الخوف في النفوس ، وتهدم القرى والمدن التي تجتاحها فما هي الخوارزمية :

الخوارزمية وأصولهم :

هم في الأصل عسكر جلال الدين منكبرتي أحد ملوك أواسط آسيا استولى على إيران والعراق وأذربيجان ، وأتخذ من تبريز مركزا له ثم استخدمهم الملك الصالح أيوب عندما مات ملكهم في حوالي ٦٣٤هـ / ١٢٣٦م^(١) ، ولما مات الصالح أيوب ، انضسوا الى الروم ، وخضعوا لأمرائهم المناصرين الملك كيقياذ ، ولكنهم انسلخوا عن الخدمة في الدولة البيزنطية ، عندما مات كيقياذ وخلفه ابنه كيخسرو الذي عاداهم ، وقتل بعضهم ، فخرجوا يعيشون في الأرض فسادا وخرابا ، حتى استمالهم الملك نجم الدين أيوب لتحقيق بعض مصالحه في الصراع الأيوبي الداخلي ، ولما ترك نجم الدين أيوب المناطق الشرقية من بلاد الشام ، ظهرت أخطار الخوارزمية في البلاد الشامية ، إذ وصلوا حلب في ٦٣٨هـ / ١٢٤٠م ، ونازلهم تورنشاہ بن صلاح الدين ، فانهزم العسكر الحلي ، وغنم الخوارزميون غنائم عديدة ، وخبروا العديد من القرى حول حلب ، ومنها منبج ، ثم عادوا الى حران ، وبعدها قصدوا الجبول واعزاز ، وحاصروا سمرين ، وجاؤوا مرة النعمان ونازلهم ابراهيم بن شيركوه صاحب حمص ومعه عساكر الصالح اسماعيل صاحب دمشق ، وانهزم الخوارزميون ولاحتقتهم القوة الأيوبية المهاجمة من شيزر ، ثم من حماة ، وذهبوا الى سلمية فخبروا جزءا من سورها ونهبوها ، ويحوا شطر أسرية والرصافة قاصدين الرقة ، وطاردتهم جموع البدو بين سلمية

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ٩٥ - وأبو الفداء ج ٢ ، ص ٨٦ .

والرصافة ، فخاف الخوارزميون من وقوعهم بين قوتين : البدو والحلبين ، فتخلوا عن الغنائم ، وأطلقوا سراح الأسرى ، وعلى ضفاف نهر الفرات لحقهم الحلبيون ، فأوقعوا بهم هزيمة فكراء اتجهوا بعدها الى حران ثم الى الرها .

ولما تخاضم الملك الصالح أيوب وعمه الملك الصالح اسماعيل . استجد الصالح أيوب بالخوارزمية الذين وافوه عند غزة ، وحاربوا معه في الراج وأطراف دمشق ، مما اضطر الملك الصالح اسماعيل أن يدافع عن دمشق بالاستجد بالفرنجة ، وفي المعركة انهزم الملك الصالح ومعه الفرنجة ، ولاحقه المصريون والخوارزمية ، وحاصروا دمشق ، وتم لهم فتحها ، ولكنهم لم يستفيدوا من هذا الفتح فتقموا على الملك الصالح أيوب ، وعادوا المصريين ، ثم حاصروا دمشق ، وأعلنوا أنهم مع الملك الصالح اسماعيل المهزوم وإبراهيم بن شيركوه ، ولكن الملك إبراهيم خرج من المعركة خاسرا ، فاستفاد من هذه الفرصة الملك المنصور صاحب حماة ، باحتلاله سلمية ، وهكذا خرجت سلمية للمرة الثانية من ملك حمص الى ملك حماة ، وفي عام ٦٤٤هـ / ١٢٤٦م سار صاحب حلب وعسكره والمنصور من حماة لنجدة الصالح أيوب المحاصر في دمشق من الخوارزمية ، فانهمز الخوارزميون شرقا حتى انضموا الى جموع التتار ، أما قلعة شميميس فقد تسلمها الملك الصالح أيوب من الأشرف صاحب حماة ، مما أساء الى الحلبين ، فسير ملكهم الناصر حملة بقيادة شمس الدين لولو الأرميني ، حاصرت الأشرف في حمص ، فسلمهم قلعة شميميس ، وصعب ذلك على الملك الصالح أيوب ، وكان في مصر ، فصار الى دمشق ، وتابع سيره الى حمص ، ولكنه تراجع الى مصر بسبب مهاجمة الصليبيين لمدينة دمياط .

ابتداء دولة المماليك :

توفي الملك الصالح أيوب في مصر عام ٦٤٧هـ / ١٢٤٩م ، وكان قد رتب جيشه من جماعة من الترك ، اتخذوا ثكناتهم في جزيرة الروضة على

البحر ، لذلك سموا بالماليك البحرية ، ولدى وفاة الملك الصالح استدعت زوجته شجرة الدر أشهر قواده من المالك البحرية ، وأعلمته بموت الملك الصالح ، وأوعزت اليه أن يعلن مع جماعته الولاء لولده المعظم تورنشا . الذي جاء فعلا من حصن كبغا ، ولم يطل به الأمر إذ قتله المالك بعد شهرين^(١) ، وكان قاتله ركن الدين بيرس ، والذي أعلن نفسه ملكا باسم الملك الظاهر ، وكان قد دعا للملكية شجرة الدر ، وأقيمت لها الخطبة على المنابر ، وضربت السكة باسمها ، واتهمز صاحب حلب الناصر يوسف الفرصة ، فسار الى دمشق وملكها ، بينما استعصت عليه بعلبك وعجلون وسلمية وقلعة شيميس ، ولكن هذه المواقع سقطت بيده بعد ذلك تباعا ، وكان لمقتل تورنشا بيد المالك هزة عنيفة أملت بالبيت الأيوبي ، فارتفعت المناداة لاستخلاص مصر من يد المالك ، واستعادتها الى الأسرة الأيوبية، فتشكل تحالف قوامه صلاح الدين يوسف بن العزيز والصالح اسماعيل والأشرف موسى بن تورنشا وأخوه نصر الدين الأمير حسن والظاهر الشاذي أبناء الناصر بن المعظم وتقي الدين عباس بن العادل، وساروا جميعا على رأس قواتهم الى مصر ، وخرج المصريون لملاقاتهم ، ووقعت معركة عظيمة بين الطرفين ، أسفرت عن هزيمة العسكر المصري ، إلا أن الجناح الأيمن من القوات المصرية ثبت بقيادة المعز التركماني الذي حمل بن معه على الملك الناصر حيث ولى منهزما الى دمشق ، وسعى الفريقان الى الصلح على أن يتولى عرش مصر مرشح من بيت أيوب ، فلم يقدم أحد على ذلك خوفا من تحكم المالك بأسيادهم ، ومن هنا أخذت سطوة المالك تشتد وتقوى في مصر .

هولاكو التتري :

كان ملوك بني أيوب يتخاصمون في الشام ، وقد انسلخت مصر عن

(١) أبو الفداء - اسماعيل أبو الفداء - ج ٣ ص ٢٨ ، وخطط الشام

محمد كرد علي - ج ٢ ص ١١ .

أسرتهم ، عندما لاح في الأفق شبح هولاكو التتري ، وهو يدمر بغداد عام ٦٥٦هـ/١٢٥٨م ، ويقضي على الخليفة العباسي المستعصم بالله ، وتابع التتار مسيرتهم الى الجزيرة الشامية ، فسارع الملك الناصر يوسف صاحب دمشق يتقرب من هولاكو بإرسال ولده العزيز محمد مع وفد كبير محملا بالهدايا النفيسة والتحف الثمينة لاسترضائه وتحاشي أخطار تدميره ، وكان مسعى الناصر دليل ضعفه ، وبالأخص أنه أوقع نفسه بين نارين ، نار التتار من الشرق ، ونار المماليك من حوله الذين حاولوا بدورهم قتله خارجيين عن طاعته ، مما اضطره الى الهرب الى دمشق يحتمي خلف أسوارها .

لكن هولاكو ، مكث أمام حران ، وأرسل ابنه سموط الى دمشق مارا بحلب ، وخرج الحلبيون وعلى رأسهم الملك المعظم توران شاه لاستقبالهم في معركة غير متكافئة ، انهزم فيها الجند الحلبي ، وتحصنوا خلف أسوار حلب ، فسار جند التتار الى اعزاز فتسلموها بالأمان ، وعندئذ استنفر الملوك الايوبيون ، عندما علموا بخطر التتار على حلب وبلاد الشام بعدها ، فتجمعوا في برزة في ضواحي دمشق بقوات يقودها الناصر يوسف ملك دمشق والمنصور ملك حماة ، وكان مع الناصر وبين قواده الملوك بيبرس البندقداري ، ولكن هذا الجمع انقض بسبب خلاف بين المماليك وملك دمشق ، وفي الوقت نفسه سقطت حلب بيد التتار بعد مذبحة رهيبة ، وتبعت المدينة سقوط قلعتها بتاريخ ٦٥٧هـ^(١) ، بعد أن امتلأت أزقتها بالضحايا من الحلبيين بأعداد لا تحصى من البشر ، وسار الملك الأشرف صاحب حمص الى هولاكو وهو في حلب للتقرب منه ، ولكن هولاكو عن قصد عامل سكان حارم بقسوة قتلا وسييا ، وكان اللقاء بين الأشرف وهولاكو في حارم على مرأى من الفواجع التي وقعت في المدينة ، وكان شرط الأمان للملك الأشرف هو تخریب قلعة حمص وأسوارها وقلعة حماة

(١) ابو الفداء - اسماعيل أبو الفداء - ج ٣ ص ٥٦ ، وخطط الشام محمد كرد علي - ج ٢ ص ١٠٥ .

دون أسوارها خوفاً من الفرنجة ، فنفذ الأشرف هذه الشروط ، كما عوملت
 سلمية نفس معاملة حمص بتخريب السورين سور المدينة وسور القلعة (١) ،
 وسار هولاكو الى دمشق ، فسلمت المدينة ثم تبعها القلعة ، وتابع التار
 سيرهم نحو الارض المحتلة من الصليبيين ، فاحتلوا صيدا وبيت جبريل
 وخوران والخليل حتى وصلوا الى غزة ، والتي سلت لهم كآخر حلقة في
 فتحهم وامتدادهم غربا .

عندها بدأت الحشود في مصر ، فقد تجمع في مصر الملك الناصر
 صاحب دمشق والمنصور صاحب حماه اللذان أصبحا دخيلين في مصر عند
 السلطان المظفر قطز ، وأزمع الجمع على الخروج الى الشام لمواجهة التار
 بعيدا عن أرض مصر ، وكان لقاء القوات المتحاربة قرب عين جالوت .

كانت معركة عين جالوت قاسية على المسلمين في بدئها ، ولكنهم
 تجلدوا واستبسلوا ، بعد أن أزالوا من صفوفهم الفرقة والانقسام ، وارتفعت
 بين صفوف المسلمين صيحات الحماس عندما بدأت جموع التار بالتراجع ،
 ثم بالهزيمة المروعة ، بعد أن قتل أحد قادتهم ، وأسر ابنه ، وأرسل السلطان
 قطز في أثرهم ركن الدين بيبرس ، فشتتهم في البلاد ، وقتل منهم أعدادا
 كبيرة ، عندئذ أعلن الملك الأشرف ميله الى جانب المسلمين ، بعد ممالأته
 للتار ، وقدم للسلطان قطز طلبا يطلب فيه السماح له عن موقفه السابق ،
 فأقره على حمص ، كما أعيد الملك المنصور الى حماة ، وضمت اليه بارين
 ومرة النعمان ، بينما سحبت منه سلمية التي وضعت كإمارة مستقلة لأمير
 العرب (البدو) مهنا ، وهكذا تم إجلاء التار عن سائر بلاد الشام ، وأعيدت
 الإمارات الشامية لأصحابها من ملوك بني أيوب ، كما عين شمس الدين
 أقوش البرلي أميرا على سواحل الشام حتى غزة ، وعين في دمشق علم الدين

(١) أبو الفداء - اسماعيل أبو الفداء - ج ٣ ص ٢٠٣ و خطط الشام
 محمد كرد علي - ج ٢ ص ١٠٩ .

سنجر الحلبي ، ومنحت حلب الى الملك السعيد بن بدر الدين لولو الذي أساء التصرف مع الحلبيين^(١) .

وهكذا ولأول مرة تقوم في سلمية إمارة مستقلة طيلة العهد الاسلامي، بانسلاخها عن حمص وحماة، وغدت مطمع أمراء العرب (البدو) يتنافسون على حكمها ، ويقتلون من أجلها ، مما خلق فيها جوا من عدم الاستقرار والأمن ، لذلك هجرها أكثر سكانها خوفا على أنفسهم ومالهم ، والتي غالبا ما كان أمير العرب يسعى لوضع الأتاوات ، فإذا امتنع الانسان عن الدفع كانت حياته هي الثمن ، كل هذه الأحوال جعلت أرضها الزراعية تستحيل الى مراعي لعدم وجود من يزرعها ..

مقتل السلطان قطز وظهور بيبرس :

عندما انتهى السلطان قطز من طرد التتار عبر بلاد الشام ، قفل راجعا الى مصر ، وكان بيبرس البندقداري ، قد اتفق مع جماعته على التخلص من سلطانهم، وخلال العودة هجم بيبرس وجماعته وقتلوا السلطان المظفر قطز، وأعلنت ملكية بيبرس باسم الملك الظاهر بيبرس ، ولما علم علم الدين سنجر بمقتل المظفر قطز ، اعتبرها فرصة سانحة له فأعلن سلطنته في دمشق ، ولقب نفسه الملك المجاهد ، بينما رفض ملكا حمص وحماة الوقوف ضد بيبرس، بل أعلنوا أنهما مع من يملك مصر .

عودة التتار الى الشام :

استغل التتار مقتل قطز ، فعبروا الفرات غربا، وهاجموا حلب فملكوها، وقتلوا العديد من سكانها ، وخرجوا الى اعزاز ، واستولوا على حارم ، وأشرفوا على حماة ، فتحصن صاحبها في حمص ، ودارت المعركة شمالي حمص قرب (الرستن) ، فانهزم التتار وتشتت شملهم ، وسار بعضهم الى

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١٠٨ - ١٠٩ .

أفامية ، وبعضهم الآخر الى الشرق مارا بسلمية الى أسرية فالركة ، وهكذا فشل التار للمرة الثانية في السيطرة على بلاد الشام^(١) ، وفي عام ٦٥٩ هـ / ١٢٦٠ م جهز الملك الظاهر حملة لقتال علم الدين سنجر سلطان دمشق ، ولما تلاقى الجيشان انهزم سنجر ، ثم تم أسره فسيق الى مصر ، وهكذا استقرت دمشق أخيرا للظاهر بيبرس ، كما أعلنت كل من حمص وحماة وحلب الولاء له .

كان هولاء في بلاد العجم عندما وافته أنباء الهزائم الأخيرة التي مني جيشه بها في بلاد الشام ، فعمد الى الأسرى ، فقتلهم ومنهم الناصر بن أيوب صاحب حلب وأخوه الظاهر وإبنة الصالح ، ولم يسلم من هذه المجزرة سوى العزيز بن الناصر لأنه كان صغيرا ، وهكذا لاحت شمس الأيوبيين باهتة ناحلة تترنج نحو المغيب ، وهي توحى بزوال سلطانهم على يد ممالكهم البحرية من جهة والتار من جهة أخرى .

ولم يتوان التار عن غاراتهم على أطراف بلاد الشام كلما سنحت لهم الفرص ، ولم يشبع لهم نهم ، فغزوا في ٦٥٩ هـ / ١٢٦٠ م حلب وهرب سكانها من السيف المسلط دونما رحمة وشفقة ، ولكن هجمتهم هذه المرة لم تكن في القوة من شيء ، لذلك كان سهلا ردها ، فارتدوا الى ما وراء نهر الفرات دونما مكاسب^(٢) ، وهكذا عجز التار للمرة الثالثة من فرض سلطانهم على الشام لذلك حولوا حب الاستئثار بالشام الى نوع من غزو المكاسب فقط بشكل متتالي .

الملك الظاهر بيبرس بين التار والصليبيين :

اعتلى الملك الظاهر بيبرس سلطنة مصر والشام في ظروف غاية في

(١) أبو الفداء - اسماعيل أبو الفداء - ج ٣ ص ٢٠٩ - ١١٠ .

(٢) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١١١ .

الصعوبة ، وترقت عليه من خلال ذلك مهام جسام ، فعليه أن يقف في وجه التار الزاحفين باستمرار من الشرق ، وأن يجابه الصليبيين المحتلين لأجزاء من سواحل الشام ، لذا بدأ الظاهر بيبرس بين فارين وعليه أن يختار بمن سيبدأ ، وآثر الابتداء بالصليبيين لعدة أسباب •

أولها : إن الصليبيين مفككوا القوى ، وبإمكانه مقارعتهم منفردين بعيدين عن التعاون فيما بينهم •

ثانيها : قرب مواقع الصليبيين منه ، وبعد امدادهم سواء كان بالرجال أن التموين من أي جزء من بلادهم أوروبا •

وفعلا بدأ بهم ، بإقامة اتحاد عسكري بقيادته ، قوامه ملوك كل من حماة وحمص وسنقر الرومي وسار الجمع الى انطاكية أقوى الإمبراطوريات الصليبية ، ورغم أنه لم يتيسر لهم فتحها ، لكنهم أوقفوا فيها الأذى الكبير ، وكان عام ٦٦٠هـ / ١٢٦١م عام الحرب مع الفرنجة ، وبعد عام ، خرج بيبرس الى الصليبيين ثانية فعاصر الناصرة ، وأغار على عكا ، وهدم برجها ثم أكمل عمله بمقده اتفاقا مع الاسماعيليين في الجبال ، فشاركوه في حملاته يرفد من المقاتلين الأشداء ، فقصدوا قلعة المرقب ، وقتلوا أميرها بسكين فداثي ، كما قتلوا أدوار أحد أمراء الانكليز (١) •

وفي عام ٦٦٣هـ / ١٢٦٤م هجم بيبرس على قيسارية وفتحها ، ثم عد الى أرسوف وحلبا وعرفه وصفد وملكها كلها من الفرنجة •

كما أنه قلد ملك حماة أمرة جيش وجهه الى قتال الأرمن ، فحقق هذا الجيش نصرا كبيرا ، وأدب بعدها أهل مدينة قارا (بين دمشق وحمص) ليلهم الى الفرنجة ومساعدتهم اياهم ضد المسلمين ، وسار بعدها الى انطاكية ، فتم له فتحها وانهمز أميرها ليموند الى طرابلس الشام •

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١١٢ •

وخلال سنة ٦٦٩ - ٦٧٣ هـ / ١٢٧٠ - ١٢٧٤ م قام بيبرس بحرب
ملاحنة ضد الفرنجة ، واستخلص منهم مدن جبلة واللاذقية وعرة والقليعات
وحلبا وصافيتا والمجدل وانطربوس ، وهكذا غدا الوجود الصليبي في بلاد
الشام ضامرا هزيلا ، يسير الى نهايتهم ، لذلك اتجه الى التتار الزاحفين
غربي الفرات عام ٦٧٥ هـ ، فكسرهم وطاردهم نحو مدينة الأيلستين في
أطراف الأناضول ، حيث نازلهم في معركة فاصلة ، قضت على ظهور التتار
غربي الفرات .

وفاة الملك الظاهر بيبرس ومشكلة خلفه :

توفي بيبرس عام ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م بعد جهاد كبير ضد القوتين التتار
والصليبيين ، عدا عن تحليه بالصفات الفاضلة ما جعل الناس يحبونه ويأسفون
لفقده ، وكان قد عين خلفا له ابنه برکه الذي لقب بالملك السعيد ، ولكن
بعض قواد الجند لم يكونوا راضين عن هذا التعيين ، واستغل هؤلاء القواد
لانشغال الملك السعيد بحربه في سويس شمال بلاد الشام عام ٦٧٧ هـ / ١٢٧٨ م ،
وبعده عن القاهرة ، فخلعوه وعينوا مكانه أخاه بدر الدين سلامش^(١) ،
ولقب بالملك العادل ، وله من العمر سبع سنوات فقط ، مما يدل على أن يدا
نخفية كانت تكن وراء هذه الأحداث ، وقد عرف فيما بعد بأنه الأمير
قلاوون الذي سمي نفسه سلطانا ، ولكن منافسه الأمير سنقر الأشقر أعلن
وقوفه بجانب برکه الملك السعيد ، وسمى نفسه الملك الكامل شمس الدين
سنقر ، وهكذا انقسمت دولة بيبرس الى قسمين متحاربين في الشام ومصر ،
إذ سار السلطان قلاوون الى الشام بجيش كبير ، ولاقاه خارج دمشق سنقر
الأشقر ، ولكن عسكر الشام تخلى بن سنقر ، فولى هاربا مع بعض من
جماعته الى الرحبة ، وكان يرافقه أمير العرب (البدو) وأمير سلمية آنذاك
عيسى بن مهنا ، فحماء طيلة مسيره حتى سلمية ، ولما علم أن قلاوون في أثره ،

(١). أبو الفداء - اسماعيل أبو الفداء - ج ٢ ص ٢ .

يتم سنقر ومن معه الى الجبال ، فاحتفى في قلعة صهيون ، حيث تدخل
مقسمو القلاع في مصياف والمليقة والكهف للتوسط بين الأميرين ، وأحلوا
الصلح باعتراف سنقر بسلطنة قلاوون ، ويكون سنقر نائبه في الشام ،
والذي عجل في وقوع هذا الصلح ، هو ظهور التتار فجأة قرب الرقة بعد أن
عبروا نهر الفرات^(١) على حين غرة فاعتصم التتار فرصة الفوضى بين القوات
المتصارعة في مصر والشام ، فعمروا نهر الفرات ، وهاجموا الرقة ووصلوا
الى حلب ، حيث نالها من إيذائهم الشيء الكثير ، ولما سمعوا بمقدم السلطان
قلاوون اليهم ، تسللوا هاربين الى الأناضول ، ولما عاد السلطان قلاوون الى
مصر ، أعادوا هجومهم على الرصافة ، ووصلوا أسريه ودخلوا سلمية فعاثوا
فيها فسادا ، ثم وصلوا الى الرحبة وضواحي دمشق ، وكان ذلك عام الولايات
عام ٦٨٣هـ / ١٢٨٤م ، ولما لم يستطيعوا فتح دمشق اتجهوا الى وادي التيم
فملكوه .

وبعد عام سار السلطان قلاوون الى الشام ، وهاجم قلعة المرتب
واستخلصها من الصليبيين الاسبارتيين ، ثم توجه بعدها الى طرابلس الشام ،
فتم له فتحها بعد حصار طويل ، وأعقب هذا الفتح مرض السلطان قلاوون
بالحمى التي آتت عليه فتوفي ، واعتلى السلطنة بعده ابنه الأشرف صلاح
الدين خليل ، فتابع خطة والده في مقارعة الفرنجة ، ففتح عكا وعزة ، وثوق
الرب في قلوب الفرنجة ففتحوا له أبواب صيدا وصور وبيروت ، وسلمت
له أنططوس بالأمان ، ولم يبق للصليبيين في الشرق أية ركيزة سوى إمارة
سيس الأرمينية ، وهكذا لوحث في عام ٦٩٠هـ / ١٢٩١م : أعلام النصر على
الصليبيين الذين لم يبق لهم أي شأوة في بلاد الشام ، بينما ساد الاغتيال بين
أعضاء أسرة القلاوونيين ، فقتل في عام واحد ستة أمراء وملوك ، وكان
أحدهم الملك الأشرف ، ووصل الى الحكم الملك الناصر .

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١١٩ .

التار يهددون الشام :

كافت جموع الصليبيين تغادر بلاد الشام حين تبدى في الأفق الشرقي شبح التار المريع ، فقد سار غازان بن أرغون خان بن هولاكو حفيد جنكيز خان سنة ٦٩٩هـ / ١٢٩٩م ، واتجه التار بجموعهم الحاشدة نحو بلاد الشام ، فعبروا نهر الفرات ، ووصلوا حلب ، فاستلموها فاتحين ، ثم توجهوا الى حماة بأقرب طريق مارين بسلمية ، فنزلوا في مجمع المروج ، فهرب أهل سلمية عن آخرهم متجهين الى حماة وحمص للاختباء بالأسوار العالية ، ووقف الملك الناصر قلاوون ، يعمل جاهدا لصدّهم ومعه سلاو والجاشنكير ، وقد داخلهما الطمع في الحكم ، وخلال المعركة انقض عسكرهما ، مما سبب هزيمة المسلمين أمام التار ، فتحصن السلطان الناصر في حمص ، بعد أن تخلى عن حماة ، ولكن أكثر عسكره هرب الى دمشق ومصر ، فاضطر أن يتحصن في بعلبك ، ولكن التار ساروا الى دمشق ، ودخلوها ولاحقوا المنهزمين الى غزة والقدس والكرك ، ولما كانت قلعة دمشق محصنة ، فقد استعصت على التار ، فنال دمشق من غضبهم حرقا وتهديما وسلبا وسبيا ، ولاحت لغازان مخاوف على الحكم في تبريز ، فعاد اليها بعد أن واقته أنباء تمرد ضده ، واغتمم الأرمن فرصة الفوضى والضعف في البلاد العربية ، فهاجموا الشام ، ولكنهم توقفوا عند نهر جيحان ، ولكن التار عادوا ثانية الى غزوهم بلاد الشام ، فوصلوا حلب وحماء وجبال أنطاكية وقلاع الاسماعيلية ، وتداعى أمراء الشام ومصر ، فتجمع جيش بقيادة استدمر الكرجي نائب السلطان ، وواقع التار في معركة شرقي حمص ، فانهزم التار شر هزيمة ، وتشتتوا في بادية الشام بين تدمر والرصافة وسلمية ، ولكنهم تجمعوا ثانية بقيادة قطلوشاه نائب غازان^(١) ، وعاد الى حماة ، فاحتلها

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ، رحلة اثرية - وصفي

زكريا - ص ٢٦٧ وما بعد .

والمصري مع التار في سهل الصفار ، وكانت المركبة رهيبة ، انهزم فيها واتجه الى دمشق بعد أن فتحت حصص أبوابها ليلا ، وتلاقى الجند الشامي التار وطاردتهم القوات المربية حتى القريتين ، فاتجهوا باتجاه تدمر ، ووصلوا الى الفرات ، وكان فائضا بالماء ، ولما حاولوا عبوره غرق أكثرهم فيه ، وتابع بعضهم السير على شاطئه فدخلوا أرض العراق .

وبغياب التار عن الساحة تشجيع للسلطان الناصر على مهاجمة الأرمن فأوقع فيهم هزيمة منكرة واستعاد كل الأجزاء التي احتلوها بعد أن طردهم خارج البلاد الشامية ، وحتى لا يعودوا ثانية ، شكل السلطان الناصر جيشا في الشام ، وعين على قيادته اسماعيل بن علي الملقب بأبي الفداء أمير حماة عام ٧١٠هـ/٢٣١٠م وهو المعروف بالكاتب المؤرخ أبي الفداء .

ساهية في عهد إمارة العرب (البدو) :

الأمير مهنا بن عيسى :

منذ أن منح السلطان المظفر قطز سلمية أمير العرب مهنا بن عيسى ، غدت ضامرة ولاسيما بعد أن غدت أكثر من مرة مسرحا لحروب وغزوات ، بدا من خلالها بروز أمير العرب كسلطة كبرى بين القبائل البدوية ، ولكن السلطة اتجهت بعد عام ٧١١هـ/١٣١١م الى أن تكون خطرا على المدن الحواضر كحماة وحمص ومرة النعمان ، ثم امتد الخطر على جميع المدن الواقعة بين دمشق وحلب ، مما شجع أمير العرب ، أن يهاجم حلب بقوات بلغ تعدادها أكثر من عشرين ألف مقاتل ، واستطاعوا دخول مدينة حلب ، وحاصروا قلعتها ، ولم يتراجعوا الا بعد أن دفعت لهم أموال طائلة من قرا ستر ، ولما حاول أمراء المدن التعاون ، سعى سليمان بن مهنا بن عيسى الى التآمر يتعاون معهم ، وفي عام ٧٢٠هـ اتجهت القوات صوب مصدر قوة البدو في إمارة آل عيسى ، فانهزمت جموع البدو الى سلبية ، فلاحقهم السلطان الناصر بقواته ، ولما لم تكن سلمية قادرة على حمايتهم ، خرجوا

منها ، وانهزموا باتجاه الكبيسات ، فعين السلطان الناصر مكان آل منها محمد ابن أبي بكر ، وهكذا عاد آل عيسى الى مراكزهم في مدينة سلمية •

وفي عام ٧٤٨ هـ ، قامت فتنة بين العرب من آل عيسى وأعدائهم ، إذ قام سيف الدين بن الفضل أمير العرب ، بغزو أحمد الفياض من أمراء العرب الشماليين (شرقي حلب) ، ولكن الغزو كان فاشلا ، فلاحق أحمد الفياض قوات آل عيسى ، ودارت بين القوتين معركة حامية الوطيس قرب سلمية ، دارت خلالها الدوائر على سيف الدين بن الفضل ، فتشتت قواته ، ونهبت أمواله ، ووصل النهب الى سلمية بأكملها ، وتابعت قوات أحمد الفياض غزوها الى المعرة وحماة وتوابعها ، مما جعل الأمن غير مستتب ، والطرق غير آمنة ، فهرب الفلاحون من الريف ، ودرست العديد من القرى ، وأقبرت الحقول ، وزالت معالم الزراعة لانتشار البدو الغزاة ينهبون ويسلبون كل ما تلاقه أيديهم وحيث امتدت سلطتهم •

وحين تولى السلطان صلاح الدين صالح ، وهو المشرون من ملوك الترك وثامن أولاد محمد بن قلاوون ، عصا عليه بيدمر الخوارزمي في حلب ، وتشجع ليهاجم دمشق ، فجاءه السلطان صلاح الدين بقوات هزمه شر هزيمة ، وعين بديلا عنه طشقر المنصوري ، وكان هذا على خصومة مع الأمير جبار بن آل الفضل ، فسعى طشقر لقتال جبار ، ولكن جبارا أوقع الهزيمة بطشقر ثم قتله ، وهكذا قويت شكيمة البدو ، حتى أن ولاية الشام ، أخذوا يسمون اليهم يسترضونهم ، كما سعى آقبا الى نعيم أمير العرب من آل الفضل في ٧٨١هـ / ١٣٧٩ م ، ولم تضعف قوة البدو إلا بظهور منائين فيما بينهم ، كما وقع بين نعيم بن منها أمير العرب وابن عمه عثمان بن قنارا في سنة ٧٨٥هـ / ١٣٨٣ م ، وساعد نائب السلطان عثمان ، فانكسر نعيم ،

ونهب أمواله التي اختزنها في سلمية ، ونهب معها سلمية نفسها ، فافترت حتى من البدو والحضر معا^(١) .

الماليك الشراكسة :

اعترى الهرم جسم الدولة المملوكية التركية في مصر ، حتى أن نواب السلطنة في الشام ، لم يفكوا عن التمرّد ضد سلاطين مصر ، وزاد الفساد فسادا مطامع البدو في المدن الشامية ، فلم ينقطعوا عن الغزو مدينة إثر مدينة ، حتى غدت بلاد الشام غير آمنة ، وهكذا خرجت البلاد من سلطة حكامها ، فكيف بسلطة مصر عليها ، وسبب ذلك هو ضعف الملك الصالح في إدارة سدة الحكم لسببين هامين : ١ - صفر سنه ، ٢ - تحكم الماليك في أمره ، وكان الأتابك برقوق قد جعل الأمر بيده ، فأراد أن يضع حدا لمهزلة الحكم ، بأن يتخذ شرعية لنفسه ، فدعا القضاة في مصر والخليفة العباسي^(٢) فيها ، ونقل إليهم رغبته ووجهة نظره ، فكان حكمهم خلع الملك الصالح وإعلان سلطنة الأتابكي برقوق عام ٧٨٤هـ / ١٣٨٢ م ، وهكذا تهاوى نجم دولة الماليك البحرية ليشرق من جديد نجم الماليك الشراكسة .

نتيجة لهذا التغيير ، أصبحت الدولة خليطا ومزيجا من شراكسة وأتراك وعرب ، وهذا أبعث على خلق التناقضات باعتبار أن كل متنفذ له جماعته الذين يأنثرون بأمره ، فأصبحت الدولة دولا وإمارات ، وإقطاعات داخل إقطاعات اقتصادية متصارعة حيناً متحدة ضد بعضها أحيانا ، فما تنفك عن الخصومات تمتد من منطقة الى أخرى ، الأمر الذي أوقع مصر والشام في فوضى لا نهاية لها ، حتى لم يعد الانسان يأمن على نفسه ، فكيف على ماله وأملاكه ، هذه الحالة مهدت لنجاح التتار المغول نجاحا لا مثيل له عندما

(١) خطف الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) لقد عمل الملك الظاهر بيبرس الى نقل الخلافة العباسية الى القاهرة بعد أن تهاوى كيانه على يد هولاكو في بغداد .

سقى تيمورلنك يجتاح البلاد طولا وعرضا ، ينشر الرعب والهلع والمآسي
على امتداد مسيرته مع جنده *

تيمورلنك :

الأمر في بلاد الشام ومصر لا تستقر على حال من الفوضى الضاربة
أطرافها في كل صقع من أصقاعها ، بين صاعد للحكم وآخر منتهو عنه ، وثالث
يعد الدسائس ، ويبيت الأمور لصالحه ، في مثل هذه الأحوال ظهر تيمورلنك
يقود الجيوش الجرارة ، ويجتاح الأرض ، وقد أحالها الى خرب بعد ازدهار
ودمار بعد حضارة فمن هو تيمورلنك ؟ هو من أسرة عريقة ذات أصل ، فهو
ابن ترغاي بن أبقاي مؤسس مملكة المغول الثانية ، ولأسمه معنى فكلمة
(تيمور) تعني الحديد ، وكلمة (لنك) تعني الأعرج ، فقد أصيب وهو
حدث بسهم أحد الرماة ، وترك فيه عرجا أبديا ، ويمت بالصلة لبيت ملوك
التار آل جنكيز خان من جهة أمه *

استطاع تيمورلنك بحكمته تارة وبقوته وبطشه ودسائسه تارة أخرى
أن يكون حاكما لبلاد كشر واستولى بعدها على بلخ فأصبح ملكا على
بلاد الجقائي^(١) ، ولما تزوج من بنات الملوك زاد شأنه عند شعبه ، ولكن الذي
غلب عليه صفاته التي اشتهر بها ، وهي حبه لسفك الدماء بلا مبرر ، فهو
يقرب العلماء والسمار والشجعان طالما أذعنوا له وانصاعوا لأمرته ، فإذا
خالفوه استباح دماءهم . وقد بدأ في اجتياحه من خراسان فخرات وطوريس
وقارص وتغليس وشيراز وأصفهان وكشغر ومازندان ، حتى وصل الى
العراق فاحتله بأكمله ، ودخل بعدها أرض الهند ، فتهاوت دولة المسلمين
فيها ، وفتح بلاد أفغانستان ، وحارب السلطان العثماني بايزيد سنة ٨٠٥هـ /
١٤٠٢م ، وأدى امبراطور القسطنطينية له الجزية ، ولم يأت الى بلاد الشام

(١) البداية والنهاية - لابن كثير - ج ١٠ ص ١٥٢ ، وخطط الشام -
محمّد كرد علي - ج ٢ ص ١٥٥ .

إلا لأسباب أوردها محمد كرد علي في كتابه خطط الشام عن لسان ابن حجر في حوادث ٧٩٨هـ/١٣٩٥م^(١) قوله: «... كان أطمش قريبا من تيمورلنك، قبض عليه قرا يوسف التركماني صاحب تبريز وأرسله الى الظاهر فاعتقله ، فكانت هذه الحادثة سببا لسبي تيمورلنك لإبقاء قريه ، فقدم الى الشام ، ولم تجد كتب أطمش وتودده ، وتحسين معاملته لأهل مصر ، بينما كاتب السلطان في مصر تيمورلنك يعرض عليه إخلاء الأسرى مقابل إخلائه المعتقلين عنده ، وتوجه تيمورلنك غربا ، ليواجه المسلمين في معركة سيواس ، حيث انكسر تيمور ، ولكنه استفاد من الخصومات داخل العسكر الاسلامي ، وبخاصة أمراء الشام الذين تفشت فيهم الانقسامات ، فأعاد تيمور الكرة مستفيدا من اقتتال بلبغا الناصري مع سودون المظفري فسي حلب ، والحرب الدائرة بين التتوخيين والكسروانيين ، وما زاد تصاقم الانقسامات ظهور القيسية واليمانية من جديد^(٢) ، وعندما حاول السلطان برقوق اخضاع الشام وانهاء الخلافات ، انكر جيشه على أبواب دمشق، ولم يستفد الملك الصالح من عودته الى مصر ، لتكن برقوق منها ، ومن هنا غدا السلطان برقوق قوة حسب تيمورلنك لها حسابا دقيقا ، ولكن وفاة برقوق المفاجئة عام ٨٠١ هـ ، هيئت كوامن تيمور في غزوة للشام ، غير هياب من ابنه الصغير السلطان الناصر .

تيمورلنك على ابواب الشام :

ذكر ابن حجر مسيرة تيمورلنك للشام ، وحدده في عام ٨٠٢ هـ بعد أن هرب أحمد بن أويس صاحب بغداد الى الموصل ثم الى حلب ، وخشي الدمرداش من أن يكون ابن أويس مثيرا لمطامع تيمورلنك ، فأراد صده مع

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١٥٦ .

(٢) القيسية واليمانية (هوانقسام في) صفوف العرب منذ عهد الدولة الأموية ومعنى ذلك عرب اليمن وعرب الحجاز .

صاحب الموصل ، فاستعان ابن أويس بصاحب حماة ، ومنى الدمرداش بهزيمة منكرة من قوات صاحب الموصل ، فاستتجد ابن أويس بأمير العرب نعيم في سلمية ، وهرع لنجدته بقوات هزمت ابن أويس ورفاقه ، وكان تيمورلنك إذاً في عنتاب ، وكانت بلاد الشام خالية ، فسار الى الباب وبزاعة من أعمال حلب ففتحها ، ثم كاتب الحلبيين ، يدعوهم لتسليم المدينة ، فأثار ذلك غضب نائب حلب ، فضرب أعناق رسل تيمورلنك ، مما أوجج مشاعره بحقد لاهب ، وسار على أثره الى حلب ، وضرب على المدينة حصاراً رهيباً . ولم يترك قرية حولها إلا ونهبها وسبها ، ولم تفد مقاومة الحلبيين ، فقد تخطى عسكر تيمور أسوار المدينة ، وأفحش فيها سفكاً للدماء وسبياً للنساء وتهديداً لمعالمها ، حتى غدا عدد الأسرى حوالي ثلاثين ألفاً من حلب وحدها ، وكان أمام الدمرداش أن يطلب الأمان وهو المتحصن في القلعة ، فأمنه على أصحابه ، وبعدها أمر بتخريب القلعة ، ولاحق تيمور الهاربين من الحلبيين الى حياة ، ورغم أن حماة سلمت دون مقاومة ، إلا أن صاحبها هرب ليتوارى عند أمير العرب في سلمية ، وهكذا انتقلت قمة تيمورلنك الى سلمية .

تيمورلنك في سلمية (١) :

لم يكن بقدرة سلمية حماية المتحجّين اليها ، فهرب أمير العرب وأصحابه من جحافل تيمور الى الغابات الشرقية (في جبال البلعاس) ، ودخلت قوات تيمور سلمية بدون مقاومة ، وأعملوا فيها هدماً وإحراقاً ، في الوقت الذي هجرها سكانها الى الجبال أو الى حمص ، فقد هدم المغول سور المدينة وأحرقوا قلعتها ، ولم يبقوا على مبانيها سوى على مزار الامام رضي الدين عبد الله ، نال سلمية كل هذه المآسي رغم أن سكانها القلائل قد هربوا ، وقد قدر المؤرخون عدد سكانها يومئذ بما لا يتجاوز ألفي نسمة نتيجة لسياسة أمير العرب والخصومات والغزوات المتكررة التي ألتمت بها وحوضتها .

(١) خطط الشام - محمد كرد علي - ج ٢ ص ١٦٨ .

خرج تيمورلنك من سلمية بعد أن أحالها الى دمار وغدت ركاما ، فقد هجرتها روح الحياة اعتبارا من عام ٨٠٣هـ / ١٤٠٠م العام الذي يعتبر عام تهديم وترويع للشرق العربي .

ولم يعد لسلمية بعد ذلك من يسكنها أو يعمرها ، وهكذا صوحت عرصاتها ، وتعطلت الحياة في أسواقها المدمرة ، ولم تعد الأيدي الماهرة تصون قنواتها وسواقها ، فنمت فيها الحشائش المائية ، وبدأت سلمية تغوص في عالم النسيان تعبرها القوافل البدوية في تغاريها وتشاريقها ، واستحالت سهولها المعطاءة مرتعا لمواشي البدو الذين لا ينكفئون عن الغزو على بطاها الخاوية .

تهديم قلعة شميميس :

لم تكن سلمية وحدها التي نالها الهدم ، بل إن جند تيمور قصدوا قلعة شميميس ، والتي لم يكن فيها سوى حامية عسكرية صغيرة ، ورغم أن الحامية حاولت التحصن وراء أسوار القلعة الحصينة إلا أن أمواج المغول المتدافعة وصلت الى الخندق الكبير ، ووضعوا في سور القلعة من الشمال أكياسا من البارود ، انهار على أثرها السور، فدخلت القوات القلعة ، نقلوا من كان فيها ، ورموهم أحياء وأمواتا في بئرها ، وهدموا الأبراج والمعبر المؤدي لداخلها وأحرقوها ، وغادروها بعد ذلك ركاما على قمة الجبل يشكو القدر القاسي ما آلت اليه حالها .

وهكذا غدت نجمة البادية سلمية غارقة بين ركام صروحها التي كانت الى حين تحمل في حناياها أنشودة التاريخ الحية ، منذ حوالي ألفي سنة قتلت ليسود السكون والصمت الرهيب تلك الساحات المرعة ، وهكذا نامت سلمية على دمارها شأن كل البلاد التي اجتاحتها الطوفان المغولي

المغرب وليبقى عام ٨٠٣هـ / ١٤٠٠م تاريخ تهديم سلمية كما هو تاريخ تهديم سلمية كما هو تاريخ تهديم أكثر المدن الشامية والعديد من مدن الشرق، وعادت كل المدن تجدد حياتها وتلملم جراحها الإسلامية فقد طالت إغفاءة الموت فيها ولا من حياة •

الفصل الرابع

سلمية الحديثة وتجديد بنائها

مرحلة فاشلة في بناء سلمية الحديثة (١) :

منذ أكثر من مائة وخمسين سنة ، كان السيد صالح الطلاع يعمل في تسيير قوافل الحج بين حماة والحجاز ، ويعود أصل صالح الى بني غنيم من قرية السخنة ، والتي تقع شمال شرقي تدمر في بادية الشام •

وكان صالح الطلاع يسكن مدينة حماة، وله نفوذ كبير لدى متصرفها، وفي إحدى سفراته بين السخنة وحماة مر بحوض سلمية ، ورأى الخصب والماء الوفير ، فدفعته حميته الى أن ينقل أقرباءه من عشيرته من وسط البادية القاحلة الى هذه المنطقة ذات المناخ والماء والتربة الخصبة ، فأرسل يستدعي أقرباءه بهذه الكلمات ، ما رأيكم لو توفرت الأرض الخصبة والماء الوفير والمناخ الملائم في أرض أشجارها وافرة وخيرها كثير ؟ وحسب هذه الكلمات أن تكون في رأي ساكن البادية القاحلة ، أكبر إغراء يمكن أن يبنى بها بدوي •

لبي نداء صالح خمس أسر ، جاءت بما تملكه من مواش ، وسكنت

(١) روى هذه الحادثة السيد محمد فارس عليوي ، وهو من السخنة ، على أن أسرته هي إحدى الأسر التي جاءت سلمية إذذاك ، وقد نقلها عنه السيدان مصطفى شربا اللواء المتقاعد في الجيش والاستاذ مدحت كنعان من قرية تل درة •

سلمية، واستفادت من خربها فابتنت الأسر بيوتا بسيطة ، ولكنهم لم يستطيعوا
الاستمرار في سكنهم لأسباب عدة منها :

١ - إنهم قلة لا يستطيعون أن يقفوا ضد القبائل الضاربة في حوضه
سلمية .

٢ - إن الدولة لم تمد لهم يد المساعدة في ذلك العهد .

٣ - إنهم يجهلون العمل الزراعي كونهم يعملون إما في الرعي أو
التجارة البسيطة .

لذلك لم يستطيعوا أن يهملوا الظروف الصعبة التي لاقوها من عدم
استتباب للأمن ثم طبيعة الأرض الصالحة للزراعة ، وليست صالحة للرعي
وبالأخص للمواشي .

لذلك آثروا العودة الى أهلهم وقبيلتهم ، بعد أن قضوا في سلمية
حوالي خمس سنوات وتكون هذه المرحلة في تجديد بناء سلمية مرحلة
باءت بالفشل .

فمادت سلمية الى سابق عهدها خرب خاوية إلا من البدو الراحلين
هنا وهناك .

اثر احتلال المصريين لبلاد الشام بين ١٨٣١ - ١٨٤١ م :

عندما جاءت حملة محمد علي باشا والي مصر ، واجتاحت بلاد الشام
في ١٤ تشرين ١٨٣١ ، خرج العثمانيون من الديار الشامية ولمدة عشر
سنوات ، كانت كل الضرائب تؤدي الى الحاكم الجديد المصري دون
العثمانيين .

كان أمراء القلاع في الجبال الغربية يؤدون الأموال المترتبة على إماراتهم
لولاية الدولة العثمانية ، وخلال فترة الاحتلال المصري ، كان الأمراء يؤدون
أموال إماراتهم الى عمال ابراهيم باشا في المدن الشامية .

وهكذا كان أمراء قلاع الكهف والمرقب والقدموس ومصيف والخواي
يؤدون أموال الضرائب لوالي طرابلس الشام المصري خلال عشر السنوات
من ١٨٣١ - ١٨٤١ التي قضها المصريون في بلاد الشام ولما خرجت القوات
المصرية ، عادت قوات السلطان عبد المجيد ، وعاد ولاته كعادتهم لجباية الزبا
من أموال الضرائب ، وكان والي طرابلس الشام ، ككل الولاة يريد جمع
المزيد من الثروة ، فما كان أمامه إلا أن يطلب من المواطنين في المدن والارياف ،
وكذلك أمراء القلاع أن يؤدوا الضرائب المترتبة عليهم خلال عشر السنوات
معتبرا أن الدولة خلال هذه الفترة قائمة ، حتى لو لم تكن موجودة •

ومن هنا ترتب على الأمراء ، دفع أموال طائلة ، فاستجاب بعضهم
ضاغطين على مواطنيهم ، والبعض الآخر الذين كان مواطنوهم قد انتشروا
في أرياف متعددة نتيجة لتهديم قلاعهم كالكهف ، أو خلوها من الساكنين
كالمرقب أن يرفضوا دفع مثل هذه الضرائب غير الشرعية ، وكان لأمراء
آل يوسف أمراء قلعة الكهف وآل ميرزا أمراء قلعة المرقب موقف الرفض ،
ما أدى لوقوع أحداث ومشاكل في مدينة القدموس •

احوال القدموس ومشاكلها :

تجمع عدد كبير من مواطني القلاع مع أمرائهم نتيجة للتهديم ، أو لعدم
استتباب الأمن ، فقد رحل الأمير محمد بن سليمان مقدم قلعة الكهف ،
وسكن قرية تعنتي قرب القدموس ، وكان الأمراء من آل ميرزا قد جاءوا
الى القدموس بعد تهديم قلعتهم ، أما إمارة القدموس فهي بيد آل
هايل ، ولا بد لهذا التجمع من نتائج من جراء مناظرة الأمراء لبعضهم ، ولما
كان كل الأمراء ومواطنيهم قد استوطنوا في القدموس أو ريفها ، فإن مسؤولية
جباية المال العائد للدولة مطلوبة من أمير القدموس ، لذلك جرت العادة
أن يقدم كل أمير ضرائب مواطنيه لأمرير القدموس الذي يؤديها بدوره الى
والي الدولة أو جبايته ، ولذلك كان على آل يوسف الممثلين بأمرهم الأمير
محمد وآل ميرزا الممثلين بأمرهم الأمير أحمد ، أن يقدموا أموال الدولة الى

الحاج مصطفى هاييل أبنى ملحم أمير القدموس ، وكانت الأموال تسدد كاملة طيلة وجود هؤلاء الأمراء على سدة إماراتهم قبل مجيء المصريين ، ولكن الزمن دار دورته ، وفك هذا العقد المتلائم من الأمراء ، فقد اختطفت يد المنون الأمير أحمد ميرزا ، وتولى مكانه ابنه تامر ، كما لحق به بعد أشهر الأمير الحاج مصطفى هاييل ، وحل محله ابنه ملحم ، ولم تنض السنة حتى توفي الأمير محمد بن سليمان ، وحل محله ابنه اسماعيل ، وتبعاً للعادة المتبعة قديماً ، يجب أن تستمر العلاقات الطيبة بين الأمراء ، لولا أن هؤلاء الشباب الأمراء تداعب كلا منهم غيرة الطموح ، وحسب الإستثمار بإمارات واسعة ، وهذا وحده رتب نتائج كبيرة .

فقد رفض الأمير تامر ميرزا دفع مال الضرائب الى الأمير ملحم ، وشدد الأمير اسماعيل أزر قريبه الأمير تامر ، عندما بدأت الدولة العثمانية تلح على جباية الأموال المترتبة عن عشر سنوات سلفت من حكم المصريين ، وحتى يرفع الأمير ملحم عن نفسه مغبة المسؤولية ، رفع الى والي طرابلس الشام عريضة عن طريق متصرف اللاذقية ، بأنه غير مسؤول عن سداد مال الأميرين تامر ميرزا واسماعيل سليمان . . وكان جواب الوالي لوضع حل جذري للمشكلة ، هو تولي الدولة نفسها جباية الأموال ، بأن رفعت إمارة القدموس شبه المستقلة الى مأمورية عثمانية (ناحية) ، وعينت مأموراً عليها السيد أحمد بك هرون ، وهو من وجهاء مدينة اللاذقية ، وكلف ضمناً بحل الأمور المالية التي تأجلت لسنوات دون تأدية ، وبقيائها على كاهل الأميرين تامر واسماعيل .

أخذ أحمد هرون يشدد الطلب على المال ، وكان الأمير اسماعيل جادا للوصول الى تسوية ، بينما رفض الأمير تامر دفع المال بحجة أنه أدى ما عليه للسلطة القائمة في حينها ، وبدأ مدير الادارة أحمد هرون يحاول بادئاً بالحسنى ، ولكنه اضطر الى استعمال القوة ، فهرب الاميران من القدموس الى قلعة المرقب واعتصما بها ، ومن هناك بدأ يفاوضان أحمد هرون .

وكثرت مبادلة الرسائل والمساعي بين الطرفين ، حتى تبدت الحلول واضحة فأحمد هرون يريد المال طبقا لأوامر المتصرفية في اللاذقية ، بينما جنح الأمير اسماعيل لفكرة تأدية المال على دفعات ولكن موقف الأمير تامر كان متصلبا وسليبا .

ومن هنا وقف مدير الادارة أحمد هرون موقف المتصلب ملوحا باستعمال القوة مع الأمير تامر ميرزا، عندما عرض الأمير اسماعيل فكرة الحوار لوضع اتفاقية ، وعرف الأمير تامر ، أن وراء هذا القبول مع الأمير اسماعيل مؤامرة يراد بها استدراج الأمير ، ومن ثم إلقاء القبض عليه ، ووضع الأمير تامر في موقف حرج ، فكان رد الأمير تامر للأمير اسماعيل قائلا : « ٠٠٠ إني لأرى من وراء هذا الحوار سجنك والله لئن حبسك ابن هرون لأقتلنه بيدي » .

سجن الأمير اسماعيل ومقتل أحمد هرون سنة ١٨٤٢ م (١) :

حمل مدير الادارة في القدموس أحمد بيك هرون الأمير اسماعيل مسؤولية تأخير دفع المال المترتب عليه وعلى الأمير تامر ، فلما رفض الأمير اسماعيل تحمل هذه المسؤولية ، عمد أحمد هرون الى ايداع الأمير اسماعيل رهن الاعتقال ووضعه في قبو القلعة .

تجاوبت أصداء هذا الاعتقال جموع الناس بشكل روع الأمير تامر، والذي اعتبر هو الآخر أن سجن الأمير اسماعيل كان بسببه ، لذا صمم مع بعض من رجاله على إطلاق سراح المعتقل ، ولكن ذلك لا يمكن إلا بإزالة مدير الادارة ، لذلك صعد تامر ورفاقه المسلحون وعددهم أربعة رجال سور القلعة من الجهة الغربية ، ومن ثم تسللوا الى داخلها ، بينما سعى الأمير تامر

(١) لقد شارك في معلومات هذا النص السادة - رفعت الأمير محمود ومحمد

حسن الخطيب (القدموس) والشيخ ابراهيم الشيخ (عقر زيتي) وحسن أبو الجدايل مصيايف) ومحمد خضر قاسم (تل درة) والأمير محمد ملحم والشيخ علي عبدو ومحمد طنجور (سلمية) .

وعلي رزق (من أقرباء الأمير اسماعيل) الى قصر القلعة في حين مكث الرجال الباقين يرقبان الأمور ، فلما وصلا الى قاعة القصر بعد أن صعدا اليها بواسطة سلم وجدا أحمد هرون نائما على سريره ، ولما لم يستطيعا دخول القاعة ، سدد الأمير تامر بندقيته من نافذة القاعة وأطلق النار ، فأردى أحمد هرون قتيلا^(١) .

عندئذ هجم الجمع على السجن وأخرجوا الأمير اسماعيل الذي أبى الخروج في البدء ، ولكنهم بتهديده بالقتل أذعن وهرب الجمع سالمين ليتحصنوا في قلعة المرقب .

كان لمقتل مدير الإدارة أحمد هرون بالشكل السابق صدى كبير ليس في القدموس فحسب ولا في الجبال بل في اللاذقية بين أهل القتل الذين طالبوا الدولة بدم ابنهم المهذور بيد أمراء القدموس ، ولاح الحل بيد الأمير ملحم ، فقد تعهد الأمير بتسليم الأميرين الهارين تامر واسماعيل الى مسؤولي الدولة خلال مدة وإلا فإن الدولة العثمانية ستضطر لشن حملة على القدموس والمرقب ، وربما على سائر المناطق التي توالي الأمراء ، وهنا بدأت ماسعي الأمير ملحم لإبعاد شبح أي عمل حربي عن القدموس ، ولا يكون ذلك إلا بالتخطيط لإلقاء القبض على الأميرين ، وتسليمهما الى السلطة .

ماسعي الأمير ملحم :

راسل الأمير ملحم الأميرين اسماعيل وتامر في قلعة المرقب ، أن جميع مواطني القلاع معها ، ولا يمكن أن يفرطوا في حقيهما ، ثم بادر برسائله المتتابعة ، ينوه فيها بضرورة تدارس الموضوع للخروج بحل موحد يقف إزاءه كل أعالي القدموس والقلاع ، ثم إرضاء آل هرون والدولة العثمانية ،

(١) لقد شاهدنا خلال زيارتنا للقدموس القاعة التي قتل فيها السيد أحمد هرون ، وهي جزء من قصر الأمير رفعت الأمير محمود الذي شرح لنا بدوره أحداث القتل على الطبيعة . . « المؤلف »

لذلك اقترح الأمير ملحم عقد اجتماع للأعيان في القدموس ومصيف وادي
الميون والخوابي لتدارس إمكان جمع أموال (الديّة) من كل المناطق ،
وطرق حل المشكلة بمسؤولية جماعية •

وافق الأميران الهاربان على عقد هذا الاجتماع ، على أن يسبق
بالاجتماع أضيّق لوضع جدول أعمال للاجتماع الأوسع، وحدد موعد الاجتماع
الأول في القدموس ليلا بدار الأمير ملحم •

الاجتماع التمهيدي :

في اليوم المحدد حضر الى القدموس مع غروب الشمس أو بعدها بقليل
الأميران تامر واسماعيل ومعهما مساعد الأمير اسماعيل السيد قاسم القعدة ،
ودخل الثلاثة دار الأمير ملحم ، فرحب بهم أجمل ترحيب ، وطلب منهم أن
يدخلوا الى الغرفة الداخلية ، حتى يكون الاجتماع بعيدا عن أنظار الناس ،
وفوجيء الأمير تامر بوجود السيدين حسن زريق وأبي حيدر محمد حيدر ،
وكان بين الأمير تامر وحسن زريق عداوة قديمة ، فطلب الأمير تامر من حسن
زريق أن يخرج من الغرفة فوراً ، لأن الاجتماع لا يخصه ، ولكن حسن
رفض وأجاب أنه مدعو للاجتماع مثله ، وغضب الأمير تامر وأشهر عليه
(طبنته) / مسدس يلا بالدك / ، ولكن حسن زريق أصر على البقاء ،
ولم تفد محاولة الأمير اسماعيل وأبي حيدر في التوسط إذ كان الأمير ملحم
خارج الدار ، ووقع عراك بين المتخاصمين ، وأشهر حسن زريق خنجرًا طعن
به الأمير تامر فسقط على الأرض جثة هامدة •

وعلا الضجيج ، فدخل رجال الأمير ملحم بأمر من سيدهم مستغلا
الموقف ، فألقي القبض على الأمير اسماعيل ومساعدته ، وواتت الفرصة
للأمير ملحم ، لماذا لا يسلم الدولة للأمير اسماعيل وتنتهي الرواية ، وكان
الأمير تامر قد لفظ أنفاسه الأخيرة ، وخيم على الدار سكون ووحشة ، إذ
قطع رأس الأمير تامر ميرزا وأوثق الأمير اسماعيل ومساعدته قاسم القعدة ،
وجعل الرأس المقطوع في مخلاة، وسير الجمع بواسطة الحرس من القدموس

الى اللاذقية •

وهكذا كان الاجتماع التمهيدى ، مقتل الأمير تامر ميرزا ، واعتقال الأمير اسماعيل ومساعدته، وأصبح الأمير ملحم منذ ذلك الوقت دون منافس وخاصة بأنه أشاع بين الناس أن (الجندرم) قتلوا الأمير تامر واعتقلوا الأمير اسماعيل متصلا من الحادث ، لتزول كل القوى المناوئة له دفعة واحدة •

ماذا بعد اللاذقية ؟ :

في اللاذقية تسلم المتصرف العثماني الأمير اسماعيل ومساعدته قاسم القعدة ورأس تامر ميرزا المقطوع وخشي المتصرف من هجوم آل هرون على السجن أو مجيء أنصار الأمير اسماعيل وتامر ميرزا الى اللاذقية ، فأسرع في تسير الجمع الى طرابلس الشام مركز الولاية لمحاكمة الجناة، بذلك يزبح عن كاهله العديد من المخاوف •

تمرت أخبار اعتقال الأمير اسماعيل ومقتل الأمير ميرزا في كل أنحاء الجبل ، ووصلت الى اللاذقية ، مما دفع المتصرف الى الاسراع في تسير المعتقلين بحرا الى طرابلس خوفا من أي طارئ يأتي فيما لو سيروا على الطريق الساحلية برا وسار الركب مبكرا باتجاه طرابلس، ولكن الأنواء بدأت تسوء فيما بعد الظهر، مما اضطر المراكبي أن يتعد عن الشاطئ قدر الامكان، ولكن سوء الأحوال البحرية ازداد ، الأمر الذي أجبر المسؤول العسكري المرافق أن يقرر التوقف في جزيرة أرواد ريثما يتحسن الطقس •

في أرواد :

أودع الأمير اسماعيل ومرافقه في غرفة بدار مختار أرواد ، وكلف أحد العسكريين بالحراسة ، ولكن الاطمئنان ساد الجميع ، إذ أن أرواد مأمّن ، والأمير المقيد لا يستطيع ركوب البحر وبخاصة في تلك الأحوال السيئة، وفي دار المختار عرف ملحم الأروادي قصة الأمير المعتقل ، ودفعه الحماس

والغربة على هذا الأمير ، وبشكل خاص عندما علم أنه من القدموس وازداد حماسا عندما سمع من أهله أن هذا الأمير يت لهم بصلة الانتماء ، إذ أن أباه هو في الأصل قدموسي أيضا ..

جاء ملحم الى الأمير اسماعيل بعد استئذان الحارس ، وعرض عليه خدماته من مطعم وأية حاجة أخرى فوافق الأمير على الطعام ، وبأمر من قائد الارسالية ، بدأ ملحم يعد منقلا من نار وعددا من الاسماك ، كانت النار تتأجج ورائحة الاسماك تملئ جانبا من دار المختار عندما آوى الحارس المظنن ورفاقه الى النوم مبكرين على أمل المسير مع الفجر الأول .

جلس ملحم الأروادي يحضر الطعام للأمير ومراقبيه ، وفجأة قال ملحم للأمير : « ما رأي الأمير لو نقلتكما الى البر ليلا » فنظر الأمير الى مرافقه قاسم بنظرة استفسار وموافقة ، كان جواب الأمير : « ما الذي يدفعلك لمثل هذا العرض » ، فقال له ملحم : « أنا قدموسي مثلكما ولا بد من أن أؤدي واجبي » وافق الأمير بعد الطعام على العرض ، حيث نامت الجزيرة في هدأة من الظلام ، إلا من اصطخباب الموج المتكسر على الشواطئ .

عند ملحم فورا الى النار بحرق قيدي المعتقلين الخشبيين ، حتى إذا تحطم القيدان سار ملحم في طرق الجزيرة الملتوية الموحشة ، وعند وصولهم الى الشاطيء ، صعد الثلاثة قاربا صغيرا ، راح ملحم يحث القارب بالمجاديف باتجاه الشرق ، كان القارب يعلو نارة ويهبط مع تماوج البحر ، فلم تمض إلا ساعة حتى حط الرجال الثلاثة على البر في مكان يعرف اليوم باسم (العمقة) جنوب مدينة طرطوس ، ودع ملحم رفيقيه ، وتمنى لهم مسعى موفقا الى الجبل ، وعاد بعد أن أخذ الطقس بالتحسن بعد منتصف الليل ، وعندما وصل ملحم الى ساحل الجزيرة ، أغاد القارب الى مربطه ، وآوى الى فراشه ، وقد ارتاح ضميره من هواجس الواجب المترتب عليه ، وكان شيئا لم يكن .

سار الأمير وصاحبه بين الأحراش باتجاه أكناف الجبل ، وهو أعرف الناس بتلك المنطقة ، فهما قريبان من قرية (العليقية) المجاورة لقرية (عورو) ، ولطالما زارهما عند أقربائهما من آل عسيلة ، ولما وصل الأمير وصاحبه الى مشارف القرية ، لاحت خيوط الفجر الأولى ، فسعى الهاربان الى كهف قريب يتواريان فيه طيلة نهارهما ، ويتظران حلول الليل القادم ، ولم يمض من الوقت الا القليل حتى سمعا أصوات مواش تقترب ، حتى غدا قضمها للأعشاب واضحا ، وعندما اقترب بعضها من بوابة الكهف ، أجفلت هاربة ومبتعدة عنه ، فجاء الراعي يستطلع السبب ، ولاح له وهو ينظر داخل الكهف شبح رجلين يجلسان في الداخل ، فصاح بصوت مسموع من الجالس هنا ومن أتت ، فأجابه الأمير ألسنت أنت أحمد ؟ راعي محمد عسيلة فأجابه : نعم ، عندئذ قال له الأمير : « اذهب الى سيدك وبالسر قل له : ان في الكهف رجلين يريدانك » .

ذهب الراعي من توه الى القرية ، وهمس في أذن سيده ، فما كان من السيد محمد عسيلة إلا أن يسارع الى الكهف ، حتى إذا أصبح على مشارفه ، لاحت له ملامح الأمير اسماعيل ، فصاح والعجب يتملكه : هذا أنت ؟ ألم يحركوك ؟ قم وصاحبك الى البيت ، فأجابه الأمير هكذا وعلى مرأى من الناس ، نحن هاربان من السلطة ، عندئذ وقف محمد عسيلة وفكر بالطريقة ، وقال من توه لأحمد الراعي : لا أوصيك إلا بكتمان ما رأيت ، إنه من أقربائي ومن يهمني أمره ، فعاد محمد عسيلة الى القرية ليأتي بأثواب (مكارية) تجار زيت ولبس الأمير ورفيقه الأثواب ، وجاءا مع صاحبهما الى البيت على أنهما (مكارية) وأدخلهما داره وأفرد لهما غرفة خاصة ، جلسا فيها طيلة ذلك اليوم .

الامير اسماعيل في دار الشيخ احمد الحاج :

بادر محمد عسيلة أبو علي الى جمع عدد من رجاله الأمناء من أقربائه وأصدقائه ، وأخبرهم بأن الأمير اسماعيل المعتقل هو عنده ، وشاورهم في

أمره ، فاتفق الجميع على إخبار الشيخ أحمد الحاج المسؤول الأكبر لمنطقة الخوابي ، فأرسل رسولا الى الشيخ يخبره بذلك ، ثم نقل الأمير اسماعيل ومرافقه الى مكان سري أمين خوفا من تعقب السلطة لهما ، وانهض ذلك اليوم بسلام ، وتلاه يوم آخر ، فإذا بالشيخ أحمد قادم بمفرده ، يصحبه رسول محمد عسلي ، وكان لقاء الشيخ أحمد مع الأمير اسماعيل حارا ، وطمأنه بأن لا عليك ، إن لدينا المكان الأمين لك ، تعيش بين أهلك واخوتك، وانتقل الأمير اسماعيل الى قرية آمنة من قرى ريف الخوابي وهي (برمانه رعد) التي له فيها أملاك ، كما رحلت أسرة الأمير اسماعيل من القدموس بحجة العمل في أرضهم وأملاكهم في قرية برمانه رعد، وهكذا بقي الأمير طي الكتمان ، على أن أمر هربه لم يتعد دوائر السلطة العثمانية ، وقد ساد بين الناس شعور أن الأمير المعتقل وصاحبه ، قد ركبا البحر وبحرا فيه (أي ألقيا فيه فماتا) •

الدولة العثمانية تشجع على إعمار شرقي نهر العاصي :

في سنة ١٨٤٦ م ، أعلن الباب العالي للدولة العثمانية ، عن مغريات لكل جماعة تبني قرى أو مدنا شرقي نهر العاصي ، رغبة في درء أخطار البدو الناجمة عن الغزو لأطراف البادية من الحواضر كحمص وحماة ومعرة النعمان ومن هذه المغريات :

- ١ — الإعفاء من ضرائب الدولة •
- ٢ — الإعفاء من الجندية الإلزامية •
- ٣ — منح احتواء السلاح وتوزيعه للدفاع عن النفس •
- ٤ — تقديم المساعدات المادية والعينية من أجل البناء •

نقل أخبار هذا الإعلان رجل اسمه علي دندي ، كان يعمل في (المكاراة) التجارة ، وذلك حسبما روى على الشكل التالي : « ... كنت عند السمسار في مدينة حماة ، ونمت في (منزوله) مضافته ، وكان ابن السمسار يعمل في ديوان متصرف حماة كموظف ، حكى هذا الابن للحاضرين في

المنزول من مواطني حماة يشرهم بأن الدولة ستطمئن أهالي حماة ، بأنها ستبني قرى ومدنا شرقي نهر العاصي ، وذلك مايمعد شبح البدو عن المدينة»
قل علي دندي هذا الخبر للشيخ أحمد الحاج ، عندما جاء ليشتري الزيت من عنده ، وفرح الشيخ أحمد لهذا الخبر ، وبذهنه إنقاذ الأمير اسماعيل من محنته ، وتأمين بعض الأسر المشردة من الفقر ، والتي ليس لديها أملاك تعمل فيها .

وبعد هذه الفترة بحوالي شهرين ، وقد الى منطقة الخوابي ضابط شرطة الوالي في طرابلس الشام طاهر باشا، ويريد أن يسجل بعض الاحصاءات للسوق الى الجندية الازامية ، ونزل هذا الضابط كالعادة عند الشيخ أحمد ، وخلال الحديث ، أحب الشيخ أحمد أن يستوضح طاهر باشا عن موضوع (إعلان الإعمار) الذي سمعه من السيد علي دندي ، فاستفسر منه عن موضوع هذا الاعلان، فكان جواب طاهر باشا بأن الموضوع صحيح، فإذا كان عندك من يمر شرقي نهر العاصي، فأنا مستعد لتسيير أمره ، وجدا لو كانوا كثرة .

فأجابه الشيخ نعم إن لدي جماعة ، وأريد أن أرى رغبتهم ، وتواعدا على أن يعود طاهر باشا بعد رحلته الريفية لأخذ جواب الشيخ بالموضوع ، وسافر طاهر باشا الى دريكيش وصافيتا .

وأرسل الشيخ أحمد من توه للأمير اسماعيل يستشيريه في الموضوع ، فرحب الأمير اسماعيل به فورا وقال : أنا أذهب وأعمر بشرط العفو عني من عواقب الرب من السلطة .

عاد طاهر باشا بعد غياب حوالي أسبوعين ، ليجد الشيخ أحمد ، قد أعد له الجواب ، فقال له يا طاهر باشا : «إن لدي رجلا (فراري) طريد الدولة ، وهو مستعد أن يعمر المنطقة التي ترونها .. » .

فأجاب طاهر باشا أن يراه ويعرفه ، فطلب له الشيخ الأمان ، ولما وافق طاهر باشا بإعطائه الأمان واستدعى الشيخ أحمد الأمير اسماعيل ، وجلس

مع مظهر باشا ، فقال إعجابه لشخصيته وصراحته في القول ، واستفمر غن طلباته وسجلها لديه ووعدته بالجواب •

وبعد حوالي شهرين ونصف ، جاء عسكر الوالي الى الشيخ أحمد ، يحملون معهم (فرمان) العنق المرفق بـ (فرمان) الموافقة على العرض بإعمار منطقة ما شرقي نهر العاصي ، وكتاب الوالي في طرابلس الشام الى متصرف مدينة حماة لمساعدة الامير اسماعيل على اختيار المنطقة التي توافقه لإعمارها ضمن شروط (فرمان) السابق • سار الامير اسماعيل مع ولده محمد ورجلين من أصحابه الى حماة ، يحملون (فرمان) السلطان عبد المجيد ، وفور وصولهم ، رحب بهم متصرف حماة ، وخصص لمرافقتهم ثلة من جند الولاية المتمركزين في متصرفية حماة ، وبدأت رحلة التفتيش في صيف عام ١٨٤٧ م •

رحلة التفتيش :

سافر الامير اسماعيل والبعثة العسكرية المرافقة ، من حماة الى قرية الرستن ، ومنها اتجهوا الى الجنوب الشرقي وأصبحوا بمسيرتهم هذه في القسم الجنوبي الشرقي لنهر العاصي ، وعند الغروب ، حطوا الرحال قرب تل مستدير الشكل ، صعد الأمير ومرافقوه الى أعلاه ، فإذا به مجوف الوسط ، وفيه آثار أقبية ، عرف هذا التل فيما بعد باسم (المشرفة) وهي قرية عامرة اليوم ، وهي رسوم المدينة العبورية القديمة (قطنة) التي ازدهرت في حوالي ١٧٠٠ - ١٢٠٠ ق م ، لم تعجب رسوم قطنة الأمير اسماعيل للأسباب التالية :

١ - إنها مكشوفة ، وترتبطها بيضاء كلسية ، ولا يوجد فيها سوى مجرى ماء وحيد ، يسبب خصام مستمر بين ساكنيها والبدو •

٢ - إنها بعيدة عن المعمورة •

وباعتبار أن هذه المنطقة هي أقصى ما هو شرقي نهر العاصي من

الجنوب ، فالمفروض أن يسير الركب باتجاه الشمال ، وساروا حتى ضحى اليوم الثاني متجهين شمالا ، يقطعون الوديان والهضاب المتلاحقة ، وقبيل الغروب كانوا في منطقة (السطحيات) اليوم ، حيث نزلوا ضيوفا على مضارب البدو ، وعند شيخ تلك المضارب ، قضاوا ليلهم ، وتسامروا ، ومن ثم سألهم الشيخ عن رحلتهم ، فأجابه رئيس البعثة العسكرية المرافقة : « إن الأمير اساعيل يفتش عن مكان يسكنه ويعمره » فوعدهم الشيخ خبرا وقال لهم : « إذا أردتم رسوما عامرة فدونكم خرب سلمية » وأخذ الشيخ يصف لهم تلك الخرب ، وما فيها من مزار وقلعة ، ووعدهم أن يرشدهم لموقعها في صبيحة اليوم التالي •

وفي الصباح أرشدهم قائلا ، وقد اتجه بوجهه شمالا : « انظروا الى سلسلة الجبال التي أمامكم ، انظروا تلك آثار قلعة على قمة أحد الجبال ، هذه ليست سلمية ، هذه قلعة شميميس ، في شرقها سهل فيصح يتوسط هذا السهل خرب سلمية ، وإذا أردتم سلمية ، فسيروا باتجاه القلعة الجبلية ، حتى تصلوا الى السهل الفسيح • • » •

اتخذ الركب من نهاية الجبال سمنا لهم ، وحشوا مظاياهم ، ولم تمض أكثر من ساعتين حتى أطلوا من سفوح مرتفعات السطحيات على سهل مرع متسع المدى ، تغوص في وسطه أشباح سوداء الجدران وأبنية داكنة ، كان المنظر خلايا ، سهل يموج بالخضرة والحياة ، خاو من ساكنيه وسلمية تموج بها أنسام الضحى في رقدة التاريخ القديم ، نظر الأمير ومرافقوه الى هذا المشهد المنشور أمامهم ، فهاموا بهذا المنظر الأخاذ الساحر ، وكأنهم على متن بساط الريح يحلق بهم من علم فوق ريزع من الحياة الغافية تستصرخهم اليها •

هبط الركب من مرتفع السطحيات الشرقي الى عمريد ، فلالمالحة فظهر المنعرج ، ثم أخذوا يقطعون مجاري الماء من الأقينية التائهة المنسابة في رحاب السهل المرع ، ووصلوا الى المزار ذي القبة المهدومة ، والدار الخاوية ، ثم

انجهوا الى القلعة ، فهالتهم غطلة بينائها العالي من أسوار شامخة وأبراج منتصبة ، وقف الأمير اسماعيل وقد راعه هذا المنظر ، وشعر من أعماقه ببدء يجذبه الى هذه القلعة ، فقال لرئيس البعثة المرافقة : « هذا ما أريده فعلا » وكأنه رضي أن تكون هذه الأطلال نهاية المطاف ، ومكان الاستقرار ودار الأمان له ولن يرافقه .

لقد أعجب الأمير ومن معه بسلمية الخربة ومرجها الفسيح ومياهها المتدفقة ، وقربها من الحاضرة (حماة) وقلعتها التي يمكن أن تدفع عن ساكنيها غوائل البدو .

بات الركب ليلته في كنف جبل عين الزرقا ، وحلم الأمير اسماعيل أن تصبح هذه الأطلال مدينة زاخرة بالسكان وعامرة بالحياة .

وفي اليوم التالي ، اتجه الركب الى مدينة حماة ، وعند متصرفها سجل الأمير استعداداه لإعمار خرب سلمية مقابل مطالبه التالية :

١ - إعفاء ساكنيها من ضرائب الدولة .

٢ - إعفاء ساكنيها من الخدمة العسكرية الإلزامية .

٣ - إعطاء الدولة السلاح لساكنيها للدفاع عن أنفسهم، على أن يكون اقتناء السلاح بدون ترخيص .

رفعت هذه المطالبات بكتاب سجله متصرف حماة ، وأرسله الى والي دمشق لارسالها الى الأستاذة ، فالباب العالي ، بينما تابع الأمير ومرافقوه مسيرهم الى مصياف فوادي العيون فالشيخ بدر ثم برمانة رعد .

وبعد ثلاثة أشهر من مطلع آذار من عام ١٨٤٨ م جاء عسكر والي

طرابلس الى الامير اسماعيل يقدمون له (فرمان) الإعمار الذي ينص على
إعمار سلمية (١) .

كما جاء في مخطوط الشيخ شهاب الحموي من سلمية ونصه كالتالي :
من حضرة السدة السلطانية العليا الى والي الديار الشامية :
يأتي أمرنا جواب المعروض المقدم من اسماعيل الأمير محمد بن سليمان
الساكن في جبال الاسماعيلية في ولاية طرابلس الشام . بالسماح له بإسكان
من يراه من عشيرته وأبناء قبيلته أراضي الجفتليك الواقعة شرقي نهر العاصي
وحتى بادية الشام وجبال الثومرية وجبال العلا ، يقسمها بينهم بمعرفته طبقا
لرغبتنا في إعمار شرقي نهر العاصي من الديار الشامية ، وله الحق في تجنيد
أربعين عسكريا واقتناء السلاح للدفاع عن كل الأراضي التي بحوزته
والسماح له من الضرائب الخاصة بالدولة بأنواعها . .
ولا يؤخذ من جماعته الى الخدمة العسكرية إلا من يريد الخدمة
بالكيف والقبول .

وعلى والي الديار الشامية إبلاغ متصرف حماة تطبيق نص فرمان
السلطاني وتقديم المعونة لاسماعيل الأمير محمد .

التوقيع والخاتم
السلطان شاهنشاهي

حرر في الأستانة ١٨ شعبان سنة ١٢٦٥ هـ عبد المجيد

(١) لكم حاولنا جاهدين أن نحصل على نسخة من هذا فرمان السلطاني
الصادر في ١٨ شعبان عام ١٢٦٥ هـ الموافق ١٤ شباط عام ١٨٤٨ م
ورغم أن النسخة الاصلية مفقودة ، فقد حصلنا على نص من مخطوط
كتبه الشيخ شهاب الحموي من سلمية نقله عن صديقه الشيخ محمد
الامير احمد ، ورغم أن النص ليس هو الاصل فقد صادق على محتواه
وبنوده السادة الامير محمد ملحم والشيخ علي عيدو والمشيخ
اسماعيل الحايك والسيد اسماعيل الامير سليمان والسيد حمدو
حمود والشيخ علي زهره وجميعهم من سلمية .

بناء سلمية الحديثة :

الهجرة الى سلمية :

عاد الامير اسماعيل الى منطقة الخوابي والقدموس ووادي الصوراني ومصيف ، يفتش عن أسر يمكن أن ترافقه الى بناء مدينة (مجيد آباد) وهو الاسم الذي اقترحه متصرف حماه على المدينة الجديدة ، تينا باسم السلطان عبد المجيد صاحب فرمان الإعمار .

وبعد شهر من البحث والتنقل استطاع الأمير اسماعيل أن يجمع حوله خمس عشرة أسرة من مناطق متباينة والأسر هي^(١)

آل وردة وآل ياغي وآل الجرف وآل دندي وآل عبيدو وآل عجوب وآل الجندي برئاسة أبو علي اسماعيل الجندي وآل أبوقاسم وآل دهمان وأقرباؤهم من رستم وكردية وآل أبو اسماعيل وآل حسينو وآل القطليبي وآل شربا برئاسة حسين شربا وآل درزي وعددهم ست عشرة أسرة بما فيها أسرة الأمير اسماعيل ، ويصف الشيخ شهاب الحموي في مخطوطة حالة سلمية عند وصول الركب في أواخر شهر حزيران من نفس العام أي ١٨٤٨ م فيقول : « لقد كان القش المصفر يملأ السهل والأشواك ، مما تعذر عليهم دخول القلعة ، لذلك عبدوا الى احراق القش داخل القلعة وخارجها خوفا من وجود الأفاعي والحشرات بينها ، وبقي الجمع البالغ

(١) لقد اجمع عشرة معمرين ممن تتجاوز أعمارهم سبعين عاما على أن الأسر المدرجة هي الدفعة الاولى التي رافقت الأمير اسماعيل وهم السادة الأمير محمد ملحم وخضر أمين والشيخ علي عيدو ومحمد طنحور من (سلمية) ورفعت الأمير محمود ومحمد حسن الخطيب (القدموس) ومحمد السيد (برمانة رعد) ومحمد ابراهيم تقلا (بيت أبي خليل) والشيخ ابراهيم الشيخ (عقر زيتي) وحسن أبو الجدايل (مصيف) ومحمد خضر قاسم (تل درة) ومحمود سيفو وحسين حمادي سيفو (عقارب) .

عدده حوالي - ٩٠ - شخصا في العراء مدة أسبوع، وفي كل يوم ينظفون جزءا من الخرب ، ولما تم تنظيف القلعة خلال الاسبوع الأول ، دخل الركب باحتها ، وتوزعوا السكن على الشكل التالي ، فقد سكن آل أبي قاسم البرج الشرقي وآل عبيدو البرج الغربي وآل عجوب البرج القريب من الباب الرئيسي للقلعة ، وسكن الامير اسماعيل وآل الجندي وآل شربا غرف القلعة العلوية واحتوت القلعة بعد ذلك الركب بأكمله، بحيث استوطن من تبقى من الأسر القبو الكبير تحت الغرف العلوية .. » *

لم يكن فيما يبدو للقلعة أبواب ولا لأبراجها كذلك ، مما دعا الامير اسماعيل الى جمع عدد من الماعز والأبقار وساقها الى حماة ، يرافقه بعض الرجال، حيث بيعت كلها، واستحضروا معهم نجارا وأخشابا وحديدا ليصنع أبوابا للقلعة ولأبراجها ، فكان باب القلعة كما وصفه المعرون مكوّنا من درفتين من الخشب السميك مصفح برقاقات من الحديد المثبت على الخشب بواسطة مسامير ذات رؤوس كبيرة (طبلية) ، وله رتاج طويل من حديد ضخّم ، يفتح الباب به من الداخل ، وجرت العادة أن يفتح الباب ليلا ويفتح نهارا ، وتستوعب القلعة كل مواشي أصحابها وساكنيها ، حيث تترك في باحة القلعة ، وهي تتألف من ماعز وأبقار وخيول وبقية من دواب أخرى *

بدأ ساكنو القلعة يمدون أنفسهم لشتاء قادم مجهول بالنسبة لهم جميعا ، لأنهم لا يعرفون الأحوال الطقس في يئتهم الجديدة ، وكانت عيشتهم خلال هذه الفترة تعاونية بكل معنى الكلمة ، فجمع الحطب والأعمال الزراعية ورعي الماشية، كل هذه الأعمال كانت تقوم بشكل جماعي، حتى يتم انجازها ، والسهرات وحكايات السر ، كانت تقوم بينهم بأخوة صادقة *

كان ساكنو القلعة يطلقون على قلعته اسم مدينة (مجيد آباد) كما سماها متصرف حماة ولكن هذا الاسم لم يكن يتجاوز أذهان من داخل

القلعة ومتصرف حياة فقط ، فكل البدو والعابرون باستمرار حوضه سلمية كانوا يعرفونها باسم « خرب سَلَسِيَّة » .

أطل الشتاء مبكرا على ساكني القلعة بأماطاره وبرده القارس ، وكانت الليالي الطويلة تقطع بالسهل والسم ، وقد خصص الأمير اسماعيل غرفة في الطابق العلوي من بناء القلعة ، تطل من الغرب على فسحات السهل المديد حتى مرج « الكريم » كما يسمى حاليا ، خصصها لتكون مجمع القوم ، ومنزلا للأضياف وملتقى للساهرين .

كان ذلك الشتاء غزيرا بالمياه ، لقد شاهدوا في أيام (اللزب) المطر الشديد ، حيث لا يستطيعون مغادرة مساكنهم والسيول المندفعة ، وهي تنساب من حول القلعة متجهة غربا يسمع اصطخاها وهديرها عن بعد ، فيخرجون في فسحات النهار لرؤية (الطوف) بلونه الأخضر سيولا جارفة ، تتجه غربا ، ولكن الشتاء بدأ ينقشع ، وبلت شمس شهر شباط تطل من بين تنف الغيوم لتعكس الدفء أحيانا ، وتبدو السهول الفسيحة من حول القلعة وقد غمرها العشب الأخضر، زيادة عن زراعاتهم التي كانت تملأ يوما بعد يوم ، والخصب يجدها بالآمال الكبيرة تعمق قلوب ساكني القلعة ، ورغم أن المساحات كانت قليلة في زراعتها ، فهي فقط تشمل الأراضي التي أمكنهم أن يطولوها من حول القلعة ، إلا أنها عمرت قلوبهم بالأمل المشرق والمتجدد مع الربيع القادم ، ومع أن لكل أسرة بقعة مخصصة زرعوها قمحا أو شعيرا ، إلا أن العمل فيها يسور جدا ، لأن الجميع سيقومون بالعمل الجماعي .

أطل شهر آذار وتجلى فصل الربيع لأول مرة للساكنين الجدد على مروج خضراء أينما اتجهوا وبدأت الأزاهير تنفتق مع إطلالة شهر نيسان ، لقد كان الجو عبثا يسر النفس بمظهره الرائع ، وكانت زراعة ساكني القلعة، قد تمت مبشرة بخصب كبير ، ومواسم جيدة ، وبالفعل كانت حصيلة هذا الموسم ما أسر القوم جميعا ، فقد عمرت بيوتهم بالحبوب ، وتشجعوا

لزراعة الأرض صيفا مستفيدين من المياه الجارية من عين القصب والغندورية،
ما شجع الأمير اسماعيل أن يطرح على رفاقه يستشيرهم : « ما رأيكم
لو استحضرنا مزيدا من الأسر ، حتى نكون كثرة وقوة ، لأننا بهذا الحجم
سوف نبقي ضعافا أمام جموع الأعداء الكثيرين من البدو المنتشرين في كل
المنطقة ؟ » .

جاءت الموافقة بالإجماع على ما عرضه الأمير ، لأن في هذا العرض
معالجة لشعور الجميع بالخوف والقلّة ، وجلس وجهاء ساكني القلعة
ليضعوا خطة للسفر الى (بلاد الغرب) أي مناطق الجبال .

وفي أواخر شهر حزيران ، سافر الأمير اسماعيل ومعه اسماعيل
الجندي وحسين شربا وحسن حسينو الى (بلاد الغرب) مبتدئين بمصيف
فالقدموس فوادي الصوراني فوادي العيون وآخر المطاف في الخوابي ،
واستغرقت الرحلة شهرين ، فلما عاد الراحلون كانوا قد اصطحبوا معهم
جمعا من أسر عديدة .

هجرة الدفعة الثانية الى سلمية :

بعد غياب شهرين أطل على سلمية ركب تلويل ، يتقدمهم الأمير
اسماعيل وصحبه ، كان عدد الأسر الوافدة الى سلمية بعد هذه الرحلة
المضنية حوالي تسع عشرة أسرة ، تجملت من القدموس ومصيف ووادي
العيون والصوراني والخوابي ، وتعتبر هذه الأسر هي الرديفة للأسر بناء
سلمية وإعمارها وهذه الأسر هي :

آل عيد وآل قطريب وآل شاهين وآل ماغسوط وآل ادريس
وآل حصري وآل زيتو وآل جمول وآل بصل وآل جبر وآل شبحاوي وآل
محفوض وآل الحاج وآل عيسى وآل حايك وآل الضحاك وآل أمين
منصور وآل خريبط ، ثم جاء منفردا بعد هذه الأسر آل سليم وقد رافقهم
الأمير مصطفى بن الأمير تامر ميرزا المقتول في القدموس ، وكان الوحيد من

وصل ركب هذه الأسر الى أرض سلمية في مطلع شهر ايلول ، وأدرك آل ميرزا ، وكان حدثا لا يتجاوز عمره خمس عشرة سنة .

الجميع عيد الأضحى المبارك ، ولم تستوعب القلعة الوافدين الجدد ، وقد اقتضى على إعمار سلمية عام واحد ، فاتجه آل رستم ليسكنوا الحمام بعد إصلاحه ، وبناء سقف له من الأعشاب والخشب والطين ، واتجه آل القطريب ودهمان وحسينو وخريط وحصري وبصل ، فسكنوا الأقبية المتواجدة شرقي القلعة ^(١) ، بينما عمد آخرون الى بناء قبب مخروطية غربي القلعة وشمالها وجنوبها ، فقد بنى غربي القلعة آل أمين منصور وحايك وعبيدو وجمول وأبو اسماعيل ، واتجه للبناء شمالي القلعة آل عيد وقطلي وزينو ودندي ويافي ووردة ، وايتني جنوب القلعة آل الجندي وعجوب والحاج وشيحاوي الذين بنوا قببهم قرب مزار (الإمام اسماعيل) ، وكذلك آل محفوظ والضحاك ، وبقيت بعض الأسر داخل القلعة .

كانت بداية الأبنية عبارة عن قبب مخروطية ذات قاعدة دائرية ، وسبب ذلك ، أن مثل هذه الأبنية القبية هو قليل التكاليف ، فبناء قبة لا يكلف خشبا للسقف ولا للنوافذ ، لذلك كان البناء بسيطا وسريع الانجاز ، فكل ما تكلفه قبة ، هو أعداد من لبنات ترابية مع قليل من التبن على شكل طين يقطع ، ومن ثم يقوم البناء في ادارة البناء ، وقد اشتهر من البنائين السيدان علي عبيدو وحسين شربا ثم أثنى العمل بعدهما السيد خضر الدرزي وجد آل أدريس المسمى مصطفى .

هكذا أخذت سلمية تحبو خارج القلعة ، وعدد أسرها خمس وثلاثون

(١) لقد سألنا عددا من معمرى آل رستم وقطريب وكردية ، فأكدوا وجود مفائر في دورهم ودور آل خريط وأصلان وحصري والجرف ، وأن عدد هذه الأقبية كثير ، إلا أن بعضها تهدم نتيجة البناء ، وقد سكن معمرها سلمية هذه الأقبية لمدة ثلاث سنوات ، ثم حولوها الى حظائر ومستودعات بعد تحسين احوالهم الاقتصادية «المؤلف»

أسرة في سنتها الثانية وعدد ساكنيها حوالي / ٣٢٠ / شخصا .
توزعت هذه الأسر الاراضي حول سلية شرقا وغربا وجنوبا وشمالا ،
وهكذا بدأت الحياة تلب في أوصال هذه الرسوم ، وبدأت تظهر من جديد
معالم مدينة جديدة هي سلية الحديثة .

الغزو الأول وتسمية السلميين ؛ (رعيان العوجة (١))

في ربيع عام ١٨٥٠ م اجتاح سلية غزو مؤلف من عدد من فرسان
قبيلة الفدعان بقيادة ابن شيخ القبيلة صميت بن قنيفذ الملقب براعي العوجة ،
وصادف هذا الغزو مواشي السلميين قرب جبل عين الزرقا غربي سلية ، وكان
رعاة المواشي قلة مؤلفين من سبعة رجال وطفلين فقط ، واستطاع الغزو
المكون من فرسان مهرة أشداء ، أن يقودوا مواشي السلميين كلها بسهولة ،
باتجاه الشمال مارين في سهل الخصيبة ، ومنطقة الصيادة ، فهل تل عدا .
عندما عاد بعض الرعاة الى سلية يستفزون حمية ساكنيها لاسترجاع
مواشيهم ، فلبى دعوة الرعاة من السلميين ستة عشر فارسا ، منهم الاميران
محمد وسليمان ومصطفى دندي وعلي حسين شريا وعلي الجندي ومصطفى
عبيدو وتحيرهم من فرسان سلية ، واتجهوا خلف الغزاة ، وأدركوهم في
سهل جصين ، حيث دارت معركة كبيرة دامت ثلاث ساعات ، هرب على أثرها
الغزاة ، وقد فقدوا عقيدتهم ، وعاد فرسان سلية ومعهم أسير مقيد بكوفيته
حاصر الرأس حافي القدمين ، وبين الاغاني والاهازيج وأصوات النخوة من
الجموع التي تهزج للمتصرين وفي مقدمتهم الامير اسماعيل وضيفه آنذاك

(١) وردت اوقائع هذا الغزو في مخطوطين احدهما كتبه الشيخ علي عيدو
والثاني كتبه الشيخ شهاب الحموي نقلا عن محدثين منهم الشيخ محمد
الامير احمد والحاج تامر ميزرا بن تامر المقتول في القدموس -
وصدق على صحة هذه المعلومات السادة الامير محمد ملحم والشيخ
علي زهرة والشيخ اسماعيل الحايك وخضر امين وحمدو حمود ومحمد
طنجور ومحمد خضر قاسم « المؤلف »

السيد مطرب الساحير أمير بدو السبعة ، وقد لحظ الأمير اسماعيل دهشة ضيفه ، عندما رأى الأسير المقيّد ، ولما سأله عن سبب انقباضه ودهشته أنكر عليه في البدء ، ولكن الحاج الأمير اسماعيل وصحبه ، دعت الضيف أن يقول : « أتعرف من هو أسيركم هذا » ؟ قال الأمير اسماعيل : لا لانعرف ، فأجابه مطرب : « إنه صميت بن قنيفذ ابن شيخ القدعان ، انه راعي العوجة » . فاستدعى الأمير اسماعيل أسيره على الفور الى غرفته ، وحل وثاقه ، وأجلسه بقربه ، وأعاد له لباسا محترما ، وقال له : من أنت يا ضيف الرحمن ؟ فغض الرجل الأسير بصره ، فقال له الأمير ، لا تخف أنت ضيفنا وعليك الأمان ، فأجابه الأسير أنا صميت بن قنيفذ .

وبعد صمت لم يطل ، قال الأمير لابن قنيفذ : « أهكذا تكون حرمة الجوار ، وعلى جيرانكم تنطاولون سامحكم الله وغفر لكم » .

كان في ضيافة الأمير بعض من عساكر المتصرفية في مهمة أمنية ، فطلب قائدهم تسليم ابن قنيفذ للسلطة بحجة أن الدولة تريد أن تقضي على عادات الغزو ، فكان رد الأمير اسماعيل : « ليس هذا عدوا لنا وليس هو غازيا ، بل هو ضيف عزيز بيننا وبينه سوء تفاهم ، ونحن العرب لا نسلم أضيافنا » .

وفي اليوم الثاني أهدى الأمير اسماعيل ضيفه حلة جديدة وأعطاه زادا بعد إكرام يليق بابن شيخ قبيلة ، ثم أعطاه فرسه وودعه وصحبه عند باب القلعة أحر وداع ، واتجه الأمير الأسير شمالا ، ولم يصل الى أرض الصيادة ، حتى لمح جموع فرسان ، عرفها على الفور انها فرسان القدعان ، بأعدادها الكبيرة متجهة الى سلمية ، فأخذ يلوح لهم بمنديله ، حتى رأوه ، فأتوا اليه فقال لهم صميت : « على هونكم عودوا من حيث أتيتهم ، انهم أخوة وأحباء وليسوا أعداء لنا » وعاد الجمع الى مضارب القدعان في منطقة الحمرا ، وعقد الشيخ جلسة في قبيلته ، تكلم فيها صميت قائلا : « لم أر في حياتي شهامة ولا كرما أكبر من شهامة السلميين ، فهي بادروا اساءتنا لهم بإحسان شعارا للمحبة والأخوة ، وهذه فرسي هدية لهم » .

وبعد يومين أطلقت على سلمية أعداد من الفرسان يقودون قطيعا من الإبل وثلاثة قطعان من الاغنام وسبعة عشر حصانا وفرسا ، وبينها الموجة هدية صداقة للساميين ، وقد خصص صميت الأمير اسماعيل بحلة وثياب جديدة ، ومنذ ذلك العهد أصبح كل سلمى يكنى براعى الموجة .

كان من نتائج هذه الغزوة ، أن أصبح الفدعان والخرصة وسائر البدو الذين يلوذون بديارهم أصدقاء لسكان سلمية ، وقد غدت منطقة شمالي سلمية حتى الأفدين عامرة بالإصدقاء ، وكل ذلك نتيجة لحسن المعاملة الطيبة التي أبدتها سكان سلمية الأوائل وطيب أخلاقهم ، الى جانب الشجاعة والرجولة ووحدة الكلمة ، بتلك الصفات تعالت أبنية سلمية ونجح إعمارها ، واتسعت رقعتها ، وامتلات عرصاتا بالوافدين إثر الوافدين الذين كانوا على الحب والأخوة يعبرون سلمية الحديثة .

انقضت سنتان على حادثة الموجة ، وأخذ البدو يرمون ابن قنيفذ بالعار ، بسبب أن السلميين القلة أسروه وأذلوه ، وشعرت أخته (فطنة) بالعار وأرادت أن تعرف آسري أخيها ، وهل هم جديرون بأسره رغم ما كان عليه صميت من بأس وشجاعة كانت ترفض أن ينتخى باسمها كقوله (أنا أخ فطنة) .

فجاءت مع بعض من فرسان الفدعان الى سلمية ، ونزلت عند الأمير اسماعيل ضيفة ، وطلبت منه أن يرثيها أسر أخيها ، فاستدعى الأمير على الفور الرجال الستة عشر ، ونظرت فطنة الى الحاضرين أمامها ، تنقل بصرها من واحد الى آخر ، والجميع في صمت ، حتى إذا أتت عليهم جميعا .

قالت كلمتها المشهورة : « عز الله السلميين ، فإن فيكم رجولة وبطولة ، والله ليس العار أن يؤسر أخي ، بل العار أن يوجه الينا العار أمام أمثال هؤلاء الرجال » .

حادثة الموالي وعنزة (١) :

بين قبائل الموالي وقبائل عنزة عداوة متأصلة قديمة ، وكانت كل قبيلة تتربص للأخرى ، من حين لآخر ، وتقوم بينهما الغزوات والحروب ، وقد طال أمرها ، ولم تستطع السلطة العثمانية حتى إبعاد مواطن القبيلتين عن بعضهما ، ولكن الأمير اسماعيل بحكم وجوده بين القبيلتين كان غالبا ما يتوسط في النزاعات بينهما وفي عام ١٨٥٣ م جرت هذه الحادثة ، وهي كما اتفق عليهما الرواة على الشكل التالي :

ذهبت جموع من بدو عنزة الى مدينة حماة للتمون بالحبوب من أجل التشاريق ، وعندما انتهت من مهمتها في المدينة ، عرجت الجموع بحمولة مايزيد عن مائتي بعير الى مطاحن نهر العاصي في منطقتي (الجرنية والرملية) ، وبعد انجاز طحن الحبوب ، اتجهت القوافل بحمولتها الى مواقع مضارب القوم ، وكانت قرب قرية الخريجة اليوم شرقي سلمية ، ولما وصلت قوافل التمون الى مقربة قلعة شميميس ، فاجأتهم فرسان الموالي الكامنون لهم بين الجبال بغزو كثيف ، وهنا بدأ فرسان عنزة من حماة القافلة ، في خطة متزنة ، فأخذ بعضهم يجابه فرسان الموالي والبعض الآخر يبحث الإبل المحملة باتجاه قلعة سلمية يستنجدون بأهلها عندما وصل فارس من عنزة الى ديار سلمية وهو يصيح (الخيل الخيل يا أهل الخيل يا رعيان العوجة) * وخرج الأمير اسماعيل وبعض من رفاقه يستفسرون ، ثم ارتفع صوته يستحث من حوله لنجدة الاخوة ، فهب من فرسان سلمية ستة وخمسون فارسا ، واتجهوا الى سهل ما بين

(١) وردت وقائع هذه الحادثة في مخطوط الشيخ شهاب الحموي ومخطوط الشيخ علي عبيدو وقد صادق على صحتها السادة الامير محمد ملحم وخضر أمين والشيخ اسماعيل الحايك ومحمد طنجور وحمدو حمود والشيخ علي زهرة (سلمية) ومحمود سيفو (عقارب) وعباس ضمون (جدوة) ومحمد خضر قاسم (تل درة) .

الجبـال ، واستطاعوا رغم قلتهم أن يردوا فرسان الموالي عن القافلة ويقودوها بكامل حمولتها الى داخل القلعة، ولكن فرسان الموالي طوقوا سلمية يتربصون من فيها بجموعهم الكبيرة •

وكان بين بدو عنزة داخل السور امرأة ذات وقار ، ولها ولد شاب يتطي فرسا اسمها (المرمحية) وهي من الخيول المشهورة بالسبق ، خافت هذه المرأة ، أن يقع بسبب دخولهم القلعة سلمية سوء لساكنها ، فاستدعت ولدها وقالت له : « اعلم أن المرمحية فرس سبـاقة لا تلحق » وصعدت مع ابنها الى أحد الأبراج ، وأشارت له عن الطريق التي تريد أن ترسله فيها لإعلام قومهم بحالهم ، وبما وقع لهم مع الموالي والسلميين •

وفي الصباح الباكر كان الموالي بأعدادهم الضخمة لا يزالون حول سلمية ، إذ فتح باب القلعة على حين غرة ، وانطلق منه فارس شاب ممتط فرسا سبـاقة ، ولم يتبه له فرسان الموالي ، إلا وقد قطعهم لمسافة أيقنوا بمعجزهم عن اللحاق به ، وعرفوا أن وراء هذا الشاب جموع عنزة ستأتي لفك الحصار عن أبناء قبيلتهم والموت لكل الموالي ، فصاح عقيدهم : « هلموا نعود والله لئن أتى فرسان عنزة فسوف لن يبقى منا واحد » ، وهكذا بدأ فرسان الموالي ينسحبون فارين الواحد تلو الآخر ، ولم تض سوى ساعات قليلة ، حتى امتلأ سهل سلمية بفرسان عنزة ، وكلهم يهزج بحياة (رعيان العوجة) ويشي على الصداقة (السلمية - العزاوية) ، ودخل الأمير سليمان المرشد وهو شيخ عنزة على الأمير اسماعيل يشكره ويسميه (أخي) ، وكان لتلك الكلمة صدى إذ أصبح كل فرد من قبيلة عنزة أخا لكل فرد يسكن منطقة سلمية ، بشكل يدافع عنه وهو واجب الأخوة •

فتلك الأريحية كان سكان سلمية الأوائل يعاملون من هم حولهم ، وتلك الشهامة كان (بدو الديرة وقبائلهم) قبيلة بعد قبيلة ترتبط مع السلميين برباط الأخوة والاحترام . حتى غدا سكان سلمية ذوي مهابة واحترام مبعثها شهامتهم وقوتهم وحسن معاملتهم •

وفي مثل هذه الأعمال ابتعدت عن سلمية الناشئة أحاسيس الخوف ، فأخذت تمتد خارج القلعة وعبر السهل لتتلا بطاحا شاسعة يحدو الجميع شعور بالقوة والشجاعة واحترام الجوار لهم ، حتى أن القبائل البدوية اعتبرت أرض سلمية أرضا محرم الاقتتال فيها ، وهذا أمر متعارف عليه بين جميع البدو .

احترام أرض السلميين واعتبارها أرض حرام (١) :

أغار أحمد بك أمير إحدى قبائل الموالي على بدو عنزة التابعين لسليمان المرشد شيخهم، واستطاع أحمد بك أن يفوز بماشية عنزة الذين هبوا بدورهم لاستعادة مواشيهم ، وكانوا يقطنون غربي قرية عقيربات على أرض الخريجة اليوم، وكان على رأس عنزة شيخهم سليمان المرشد ، لحق فرسا نعنزة غزاة الموالي في موقع قريب من قرية تل التوت اليوم ، حيث دارت رحى معركة ، كان الموالي يدافعون عن الغنائم وينسحبون بها ، واستطاع فرسان عنزة استعادة ما فقدوه ، من خلال المعركة ، وأخذوا يطاردون فرسا ن الموالي ، حتى إذا قطعوا أرض تل الشيخ علي وأصبحوا في أراضي (بركان) أي أصبحوا في أراضي سلمية ، صاح سليمان المرشد لأحمد بك متكلما باللهجة البدوية قائلا : « يا خوي أحمد إنك سلمت ، لا تهرب أمت في أمان لأنك دخلت أرض السلامة ، ويجب أن تعرف أن سليمان الخنزير (٢) بردان وأود الغزوة منك » .

- (١) روى هذه الحادثة مخطوطا الشيخ شهاب الحموي والشيخ علي عبدو ، وصادق على صحة وقائدها ما رواه المصرون السادة الأمير محمد ملحم ومحمد طنجور والشيخ علي زهرة والشيخ اسماعيل الحايك من سلمية) ومحمد خضر قاسم (تل درة) وقد اسندت الرواية الى الحاج مصطفى تامر ميرزا .
- (٢) « الخنزير » هو لقب للشيخ سليمان المرشد دلالة القوة والباس والتقدم المستمر خلال الحرب دون تراجع .

معنى ذلك أن كلا من المتخاصمين احترما الأرض التي دخلها أثناء عراكهما ، حتى أن أحمد بيك أرسل (فروته) الى سليمان المرشد ليدراً عن نفسه البرد ، وأخذتا يتعاملان كأنهما ليا في حالة حرب وخصومة ، وفعلاً فض القتال ، وعاد كل قوم الى مواطنهم ، إذ تابع أحمد بيك مسيرته شمالاً ، بينما عاد سليمان المرشد وفرسانه متجهين شرقاً .

وهكذا غدت أرض السلميين لها طبيعة متميزة عند سائر (بدو الديرة) ، وهذا يعود لمكانة سكان سلمية بما اتصفوا به من مرونة وحكمة جعلتهم يتغلبون على تحديات كثيرة كان أهمها اطلاقاً تواجد البدو ، وذلك بعاملين اثنين :

أولهما : هو البأس والشجاعة التي عرف بها ساكنو سلمية الى جانب الوحدة (وحدة المصير) .

ثانيهما : المعاملة الطيبة التي عاملوا بها مجاورهم بما اتصفوا به من مرونة وحكمة .

وهكذا أثبت بناء سلمية الحديثة عن جدارة ومقدرة في استمرار سلمية وتقديمها وإبقائها بعيدة عن مخاطر المنازعات البدوية ، وبالأحرى مكاناً لصلحهم وحل مشاكلهم ، لذلك اتسمت العلاقة مع سائر البدو بالاحترام ، أما العلاقة مع سكان المدن ، وبالأخص حماة ، فكانت هي الأخرى متسمة بتقدير الحمويين الذين يعتبرون سلمية درعهم يقيهم شر البدو في البادية ، وهكذا نفذت مشيئة السلطان العثماني عبد المجيد في حماية المدن الآهلة من غزو البدو وأطماعهم بإقامة مجتمعات فاصلة بينهما ، فكانت سلمية بحق الواقية لحماة من هذا الجانب .

صفات السلمي وشهامته (١) :

من حديث للشيخ فارس العطور من بدو الموالي ، روى هذه الحادثة في (مضافة) الأمير علي أبي سليمان في سلمية قال : « كنا حوالي ثلاثمائة فارس في جهات قرية عقيريات ، نطلب طلبه (غزو أو غنيمة) ، وإذا بجماعة من فرساننا قد تحلقوا كتلة يضطرب من حين لآخر ، فسميت اليهم بحصاني فوجدتهم قد تجمعوا على رجل حاسر الرأس ممسك بيده خنجرا يحامي به عن حمار يحمل صندوقين من العنب ، فأمرتهم أن يتعدوا عنه ، واقتربت من الرجل ، فلما رأيته صاح بصوت عال : « حي الله الشيخ ، انظر هؤلاء عربك يريدون العنب ، فإذا كان بالطيب كل العنب فداء لهم ، وإن كان بالقوة كل حبة برجل » .

فقال الشيخ : « يا رجل من أي الناس أنت » فصاح الرجل بصوت جهوري « أنا سلموني على الخير والشر » فقال الشيخ : « حي الله السلامة أتبيع عنبك ؟ فأجابه الرجل : « كل العنب لك هدية » . قال فارس العطور وزعت العنب على الفرسان ، ومددت يدي ، فأخرجت من جيبتي خمس ليرات ذهبية كثن للعنب ، فما رأيت الرجل إلا وقد اقتنض ، وصاح بصوت عال : « خذ مالك أنت ضيفي ولا أريد ثمن الضيافة ، فنحن عرب ولنا كرامة » .

وأرسل الأمير علي وراء الرجال الذين اعتادوا أن يبيعوا العنب في الريف ، وعندما حضروا عرف الشيخ فارس أحدهم قائلاً هذا مضيفنا ، وإذا به رجل من آل زهرة ، وبادره الشيخ فارس قائلاً : « يا رجل أكرمتنا بطيبك ونخوتك ،

(١) روى لنا هذه الحادثة الأمير محمد ملحم إذ سمعها من خاله الأمير سليمان بن الأمير علي وكان يحضرها ، وقد صدق عليها الشيخ علي زهرة باعتبار الرجل بائع العنب ابن عم له ، وكتب الشيخ علي عيود جانباً منها في مخطوطه .

ونريد أن نكرمك فما رأيك ؟ » قال الرجل « ما يراه الأمير أبو علي سليمان » .
وبعد أيام أرسل الشيخ فارس العطور اثنتي عشرة عنمة وكبشا للرجل
إكراما له على سابق كرمه وشهامته .

يمثل هذه الصفات الشخصية ، ارتفع شأن الانسان السلمي بالشهامة
والكبرياء ، زادت مكانة سكان سلمية مكانة حتى أن كلمة (فلاح) أصبحت
مبعث فخر عندما تطلق على ساكني سلمية ، لأنها رغم ما يعنى بها البدوي من
المعاني المزدراة والسخرية ، فلقد جعل سكان سلمية بصفاتهم المثلى لها مكانة :
وغدا البدو يميزون بين « فلاح » سلمية و « فلاح » غيرها من المناطق ، ففلاح
سلمية أهل كرم وشجاعة ومروءة .

عودة اسم سلمية للمدينة بدلا من مجيد آباد :

وجد سكان سلمية أن اسم مجيد آباد لا يلائم واقعهم ، فجميع من
حولهم يعرفون المنطقة قديما وحديثا باسم سَلْمِيَّة ، فقد عرفها لهم القدامى
باسم « خرب سلمية » أو « رسوم سلمية » ، أما المحدثون ، فكانوا يطلقون
على الأبنية الحديثة نفس الاسم ، مما أزال من فكر سكان سلمية اسم مجيد
آباد ، وسبب ذلك هو عدم التصاقهم بالسلطة بشكل فعلي ^(١) ، إذ تمتعت
سلمية وسكانها بشبه استقلال ذاتي ، لذلك كان الاسم الذي أطلقه متصرف
حماة العثماني قبل حوالي / ٢٠ سنة / اسما يذوي ويموت ، ليبقى الاسم
القديم سائدا ومتداولاً .

وهكذا استقر البناء الحديث بنفس الاسم التقليدي ، والذي بدأت
تشتهر به بين سائر المجتمعات بأنها سلمية بلد الرغيف والخصب والإعفاء من
الضرائب والجنديّة .

(١) من مراجعة سجلات القيود « النفوس » في حماة ، تبين أنه لم يكن
لسلمية إحصاء قبل عام ١٨٩٧ ، ومعنى ذلك ، أنها كانت لا تظولها
مراقبة الدولة عملا بفرمان الأعمار السلطاني ، في عفاها من الضرائب
والجنديّة ، لذلك لم تكن سلطة متصرف حماة تهتم حتى بوجودها
والاستفادة منها في العائدات المالية والمسكرية نظرا لعفاؤها .

وفاة الأمير اسماعيل :

كان عام ١٨٦٨ م عام حزن لسكان سلمية ، لأنهم فقدوا فيه قائدهم ، فقد شيع السليوني على قتلهم بكل الإجلال والحزن فقيدهم ودفنوه في المدفن الغربي ، وكانت التعازي تقدم لابنه الأكبر الأمير محمد الذي أصبح بحكم العادة قائما مكان والده الفقيد ، وما تتعارف عليه كل القبائل البدوية المجاورة ، أنه غدا أمير السليين ، عندما هرعت تقدم التعازي وتشد على يد الابن بالصدقة التقليدية .

كان أول عمل قام به الأمير محمد بعد وفاة والده ، أن رحل مع بعض من وجهاء سلمية الى (بلاد الغرب) منطقة الجبال التي جاؤوا منها ، يدعون المزيد من الأسر لإعمار منطقة سلمية ، وكالمادة شملت الرحلة مصياف والقدموس ووادي العيون والصوراني ومنطقة الخوايي ، ودامت الرحلة حوالي ثلاثة أشهر ، جاء على أثرها وفد كبير من الأسر الى سلمية ومنهم : آل نصرة وآل شقرة وآل زهرة وآل ناصر وآل فاضل وآل درويش أقرباء آل الجندي ، وآل خبازة وآل حمودة وآل أم سعد ، وكان بعض هذه الأسر قد جاءت من منطقة عكار التي زارها بعض ممن أرسلهم الأمير محمد ، وبعد عام واحد جاءت أسر أخرى من مناطق متباعدة منها آل السيد وآل سمعول وآل الخطيب وآل الشمالي وآل الحموي الشرقيين وآل حموي الغربيين وآل الشعار وآل الشعراني .

واستمر بعد ذلك إشهار مدينة سلمية على أنها مدينة الرغيف والخصب والفتح الجديد والبقاع المعفاة من الضرائب والجنسية الإلزامية والخالية من تحكم الإقطاع ، وأراضي الملكية الحرة ، على هذا الأسلوب من الإشهار غدت الأسر تنساح من الجبال الغربية ، ومن منطقة عكار وبعرين وشيزر ، حيث جاءت الأسر مجموعات إثر مجموعات ، فقد جاءت الأسر التالية بشكل متقارب وهي : آل ديوب وآل سعيد وآل قصير وآل منجور وآل حمصي وآل شذود

وآل زعير وآل حواط وآل سيفو وآل ديبات وآل سعد وآل داهود على مدى
خمس أعوام بعد وفاة الأمير اسماعيل *

توسعت مدينة سلمية ، وبدأت فيها حركة عمرانية ، لقد غدا سكانها
يزيد على ثلاثة آلاف نسمة ، وأخذت تظهر فيها بعض المتاجر حول القلعة ،
وبدأت لظهور السوق ، وبدأت بعض القبائل البدوية تغد سلمية للتجارة ، ونمت
العلاقات التجارية بين سلمية وحمص وحماة ، حيث أصبحت القوافل من إبل
ودواب تروح وتغدو على الدوام *

هذا التقدم رافقه ظهور التوسع الزراعي ، فقد غدت رقعة الأرض
الزراعية واسعة ، مع ظهور الأشجار المثمرة ، وبالأخص الكرمة واللوزيات
والتين، فأصبحت سلمية تعمر بالحياة الخيرة المعطاءة وأخذ السليونيون يحثون
بجدية عن الأتنية المائية، فيعمثون فيها الجهد لتساح ماء مندفعاً يروي السهول
الخصيبة ، ومعنى مجيء الأسر المستمر دلالة على توزيع الأراضي وازدياد
الزراعة ، وكانت رغبة معبري سلمية الأوائل ، هو إعطاء كل أسرة عادية
(فداناً)^(١) واحداً والأسرة الكبيرة (فدانين) اثنين ، وقد ورد ضمن الروايات
عن رفض العديد من الأسر امتلاك مثل هذه المساحات الكبيرة في البدء
باعتبارها تحتاج الى جهد كبير *

(١) الفدان : هو مقياس قديم كان سائداً في ظل الدولة العثمانية وأجزاءه
انفرده ثم القيراط ، فالفدان يتألف من ٢٤ قيراطاً و٤ فردات معنى
ذلك كل ٦ قيراط تجمع فيما يسمى فردة .

الفصل الخامس

إعمار ريف سلمية

بناء القرى حول سلمية :

جاء بناء ريف سلمية على مرحلتين ، كانت الاولى مرحلة غير ناجحة ، بالرغم ما بذل من جهد لانجاح وتشجيع البناء خارج مدينة سلمية ، فإن الفشل كان نهايتها ، لأن سكان الريف الأوائل لم يستطيعوا مقاومة الصعوبات التي صادقتهم أو داهمتهم، سواء كانت صعوبات داخلية أو خارجية، أي صعوبات تبحث عن الانقسام والاختلاف بين بناء الريف أنفسهم. أو مع سكان المدينة، وصعوبات خارجية تتجه لمواجهة حقيقية مع البدو ، مما سبب خصومات أدت الى فشل بناء الريف مبدئيا ، ولكن هذا الفشل لم يكن إلا خطوة مبدئية ، تلتها خطوات فاجحة .

المرحلة الاولى

بناء قرية عز الدين (١) :

جاء لبناء شرقي العاصي مجموعة أمر بقيادة الشيخ محمد بن الشيخ أحمد الحاج، بعد بناء سلمية بحوالي عشر سنوات، وبموافقة الأمير اسماعيل، منح متصرف حماة الشيخ محمد صلاحية إعمار منطقة عز الدين وأبي همامة

(١) روى هذه الحادثة السادة الشيخ ابراهيم الشيخ من (عقر زيتي) نقلا عن أخت الشيخ محمد (مؤنة الشيخ) كما رواها السيد محمد خضر قاسم من (تل درة) وكتب جزءا منها الشيخ شهاب الحموي والشيخ علي عيدو في مخطوطيهما .

وغسيلة وسليم ، وعلى هذا الأساس ، اتخذ الشيخ محمد قرية عز الدين مركزا
 له ، ووفدت اليه تساعده في مشروع الإعمار الأسر التالية : آل خلوف وآل
 مني وآل عباس وآل داحول وآل لوند وآل سفر واستطاع الجمع الذي بلغ
 عدده أكثر من / ١٨٠ / نسمة ، أن يعمرها قرية عز الدين ، وأمتد سلطانهم
 على المنطقة كلها ، واستمر بناؤهم يعلو ويتسع لمدة اثنتي عشرة سنة ، ولما توفي
 الأمير اسماعيل ، كانت عز الدين قد اكتملت بناء بمساعدة الأمير اسماعيل
 وحياته ، نظرا لما قدمه والد الشيخ محمد الشيخ أحمد الحاج من مساعدات
 للأمير خلال فترة تشريده ، ولكن وفاة الأمير اسماعيل ، فجرت خلافا حادا
 بين الشيخ محمد والأمير محمد ، لأن الشيخ لم يعترف للأمير محمد وريث
 الأمير اسماعيل بالسلطة في حياته له ، مما أوقع الخلاف بينهما ، وقامت بين
 الرجلين عدة خصومات ، وفي سنة ١٨٨٧ م ، وصلت أبناء هذه الخصومات
 الى بدو (الديرة) ومن ثم تسربت الى ذوي المطامع ، الذين اعتبروها فرصة
 سانحة إذ هاجم جماعة من البدو قرية عز الدين ، محتجين أنهم يريدون (الخوة)
 التي يريدون فرضها على قرية عز الدين ، ولكن الشيخ ورجاله صدوا بقوة
 هجوم البدو الذين أعادوا هجومهم بأعداد أكبر يريدون أرزاق سكان قرية
 عز الدين وهي على البيادر ، ولما خرج سكان القرية ليقابلوهم سلاحا سلاح
 استنجد البدو بقوات أخرى وتفاقم الوضع ، وبدأ هجوم البدو الناجح :
 فانبرى سكان عز الدين يقابلونهم قوة بقوة ، واستطاع الشيخ محمد أن يقتل
 عددا منهم وعلى رأسهم العقيد ، ليذهب البدو ويعودون مساء بهجوم أكبر ،
 وعندئذ أرسل سكان عز الدين الى سلمية من يستنجد لهم من اخوتهم فيها
 ولكن الأمير محمد منع خروج أي شخص بحجة أنه سيحل الموضوع
 بالحسنى ، ولما عاود البدو هجومهم بالاعداد الكبيرة . ولم يأت من سلمية
 أحد ، دخل الشيخ محمد على أخته وقال لها : « متى رأيت الجموع تكثر
 وتتقدم باتجاه القرية ، فانزلي هذه البئر واختمي فيها ، حتى لا تصبحي من
 السبايا » . فعلا نزلت مؤمنة أخت الشيخ في البئر ، ولم تشهد ما جرى على
 مقربة منها ، ولم تفد نجدة السليين المتأخرة ، فقد استطاعت جموع البدو

الكبيرة أن تدحر قوة المدافعين من سكان عز الدين ، وسقط بعض القتلى ، وكان منهم الشيخ محمد نفسه ومصطفى لوند وأحمد سفر وعلي خلوف ، ولما شاهد البدو قدوم بعض النجدة من سلمية هربوا عن عز الدين ، وتبين من القادمين من سلمية نخة من آل أبي قاسم وعبيدو والحاج ، ولما وصلوا كان كل شيء قد انتهى ، لقد أحرقت عز الدين ، وهرب ساكنوها ، فحمل المسلمون ، الشيخ محمد ميتا وعادوا بأخته الى سلمية ، حيث دفن الشيخ في المدفن الذي أقيم فوقه مبنى المجلس الأعلى اليوم ، وعادت أخته مع بعض الأسر الى الخواوي ، أما بقية أسر عز الدين أخذت ترحل عن القرية ، فقد جاء الى سلمية آل لوند وآل خلوف ، ولما لم يعطهم الامير محمد أرضا فقد رحلوا الى ريف سلمية ، ذهب آل لوند الى جدوة فيما بعد وآل خلوف الى المفجر والى تل درة ، أما آل مني فقد عادوا الى عكار ، ثم رحلوا بعدها الى قرية تل درة ، أما آل سفر ، فقد انقسموا شتاتا إذ كانت أسرهم كبيرة ، فجاء سلمية أربع أسر توزعت في ريفها ، فسكن بعضهم قرية جدوة والآخرين قرية المفجر وآخرون قرية الكافات وقرية تل درة ، أما البقية من آل سفر ، فقد رحلوا يسبون مع مجرى نهر العاصي شمالا ، ولما وصلوا قرية (كازو) منعهم أهلها من السكنى ، فتابعوا مسيرتهم حتى وصلوا الى قرية خان شيخون فاستوطنوا فيها ، وهكذا فشل بناء قرية عز الدين ، وما يتبعها من عسيلة وأبي همامة ، حتى إذا جاءت بعض من قبائل النعيم ، قادمين من جنوب سورية ، استوطنوا عز الدين وبعضاً من مناطقها ، بينما استوطن الشراكسة القادمين من القوقاز قرية أبي همامة وعسيلة ، وذلك بعد مقتل الشيخ محمد بحوالي / ٢٥ / سنة أما أسرة الشيخ محمد وأخته ، فقد رحلوا عائدين الى الخواوي ، وعن أخت الشيخ محمد أخذت هذه الأحداث نقلا •

بناء قرية صبورة (١) :

كان الأمير صبورة قريباً للأمير اسماعيل ومتزوجاً من ابنته ، لذلك كان له عند الأمير مكانة ، وعندما طلبت منه السماح له ببناء قرية ، قال الأمير له بالحرف الواحد : « انتق أية بقعة وعمر فيها ما تشاء » وأعجب الأمير صبورة بمرج منطقة صبورة الآن ، وبالاخص أنه وجد قرب التل بقايا رسوم ومغائر ، تعود لدير مسيحي قديم ، وقد زاد تعلقه بالمنطقة ورقة المياه المتدفقة من العديد من الينابيع. كنعب الصافي والمياحج والعديد غيرها وتربتها الخصبة، والمراعي الدائمة الخضرة ، اختار الأمير المكان المناسب ، وابتنى عدة قباب ، وسيت فيما بعد قرية صبورة نسبة لبانيها ، واستدعى الأمير صبورة عدة أسر لمشاركته السكنى ، فجاء آل حسنة وآل أبي حيدر ، ثم جاء آل الخطيب وآل المولي الذين وفدوا الى سلمية فلم ينالوا فيها أرضاً .

كان المرج الأخضر جنوب صبورة مجعلاً للبدو الذين ارتبطوا مع السلميين بالاخوة والصداقة ، لذلك أبدوا كل احترام للأمير صبورة الذي أوصى به حموه الأمير اسماعيل كل شيوخ القبائل المجاورة على أنه أعز أقربائه ، وهكذا اتخذت صبورة طريقها للظهور ، ورأت النور بهمة الرجال الأشداء الذين تكاثفوا وتعاونوا على أن يكون عام ١٨٦٢ عام بناء قرية صبورة .

تحلى الأمير صبورة بصفات عالية وأخلاق سامية جعلت (بدو الديرة) يرتاحون اليه ، ويرجمون اليه لحل خلافاتهم المحلية، مما زاد من مكانته بينهم، وارتفعت منزلته حتى غدا سيد تلك المنطقة بجدارة ، وامتد نفوذه الى أرض المباعيج كما يسميها البدو ، والتي هي اليوم قرية المبحوجة ، وكذلك الى منطقة الصافي، وهي مكان قرية (عقارب) ، وكان الأمير صبورة يأخذ عائدات

(١) روى احداث هذه القرية الأمير محمد ملحم وللشيخ علي زهرة والسيد محمد طنجور والسيد حمود والسيد خضر امين ، كما اتفقت روايتهم على ما كتبه الشيخان شهاب الحوي وعلي عيدو في مخطوطيهما .

هذه المنطقة من البدو مقابل الرعي فيها ، إذ كانت تزدهم بهم خاصة في أيام (التشاريق والتغارب) مارين بتلك المنطقة ، حتى اشتهر الامير صبورة بإكرامه للبدو بشكل رفع منزلته بينهم جميعا ، وغدا موسور الحال ، فابتى العديد من القباب ، بالأسر الوافدة اليه ، تجد وتعمل في الزراعة والرعي معا وجعل إحدى هذه القباب منزلا للضياف (منزل) .

كان هذا في مدة السنوات الثمانية التي مضت على بناء قرية صبورة ، ولما توفي الامير اسماعيل شعر الامير صبورة بهزة عنيفة وفراغ كبير لفقدان عمه السند الاول له ، ولقد تبدل الوضع كاملا عندما تولى الامير محمد الذي بينه وبين الامير صبورة سوء تفاهم ، وقد ظهر ذلك من الايام الاولى للامير محمد إذ اعتقد أن نفوذ الامير صبورة يحد من مكاتته في سلمية ودوره فيها، لذلك شعر بدوافع غريبة تشده لوضع حد للامير صبورة .

وبعد أكثر من سنة ، خرج الأمير محمد لحل بعض مشاكل البدو في موقع شمالي صبورة القرية بين قبائل الموالي الشماليين وبعض فصائل من قبائل عنزة أصدقائه ، وبعد انجاز الموضوع : عرج في طريقه على قرية صبورة ، لزيارة أخته ، وهاله أنه لم يجد الامير صبورة فيها ، لأنه سافر الى جبال البلعاس حتى يستحضر أخشاب البطم، واتتهز الأمير محمد الفرصة، فاصطحب أخته وأولادها (زوجة الامير صبورة) الى سلمية ، وترك للامير وصية أن يلحقهم الى سلمية لأمر هام .

وفي اليوم التالي حضر الامير صبورة من سفره ليجد داره خاوية ، لقد رحلت زوجته وأولادها من القرية ، ولما استفسر عن السبب قيل له : أن أخاها الأمير محمد اصطحبها الى سلمية وعليه أن يذهب اليهم لأمر هام .

فركب الأمير صبورة فرسه ويم شطر سلمية ، ليرى الأمير محمد حائقا غاضبا يقول له بلغة الشدة « إن أردت زوجة وأولادا ، فعليك أن تترك القرية وتستوطن سلمية » ، لأن الامير محمد كان يخشى على أخته في هذه البرية

الموحشة ، وحاول رجال الأمير اسماعيل اقتناع الأمير صبورة بالرضوخ لمشينة الأمير محمد وكان ذلك الامر •

أما أراضي الأمير صبورة ، فقد أدارتها أسرة جاءت من الجبال الغربية وعملت في الزراعة عند الأمير محمد من ثلاث سنوات وهذه الأسرة هم آل السلموني ، أدارت هذه الأسرة أرض الأمير صبورة ثم ملكتها مع الزمن •

كان لرحيل الأمير صبورة خيبة أمل بقية الاسر ، لأن بقاءها دون سند مستحيل ، بسبب مطامع البدو ، لذلك أخذت هذه الأسر ترحل هي الأخرى الواحدة تلو الأخرى ، وكلما فرغت قبة من ساكنيها ، كان آل السلموني يستقدمون بديلا عنها من الجبال ، حتى تم إفراغ صبورة من بناتها الأولين . وهكذا انقضت هذه المرحلة دون نجاح إعمار ريف سلمية ، إذ تراجع الناس عن الريف الى سلمية أو الى المناطق التي قدموا منها •

المرحلة الثانية :

نجاح بناء قرية الكافات (١) عام ١٨٦٩ م :

تتجلى المرحلة الثانية ، بنجاح العديد من القرى ، إذ اعتمدت هذه القرى على طاقات بشرية كبيرة ، استطاعت بقوتها أن تستمر وتوسع ، وكل هذه القرى بقيت على علاقة وثيقة بسلمية المدينة ، إذ دخلت كلها ضمن اتفاقيات سلمية مع سائر القوى البدوية ، وأولى هذه القرية قرية الكافات •

كان للازدحام المتزايد في سلمية يوميا ، بسبب قدوم عشرات الأسر من

(١) روى احدا ثبناء قرية الكافات السادة محمد خضر قاسم (تل درة)
والامير محمد ملحم ومحمد طنحور (سلمية) والاستاذان ابراهيم ديوب
واحمد حسن ديوب والسيد حسن موسى والسيد علي خضر حيدر
(الكافات) •

عكار ، حصول تفجر في السكان بخروجهم خارج سلبية المدينة ، وجاءت الأسر العكارية مدفوعة بعاملين اثنين :

الأول : هو الاقطاع الذي رافق النظام العثماني ، وكان هذا الاقطاع لا ينفك عن ارهاق المزارعين بالاساليب البشعة ، مما أوقع هذه الأسر بضائقات مادية وصلت الى حد الفقر والهجرة .

الثاني : هو الدولة العثمانية نفسها ، والتي أصبح عمالها لا ينفكون عن ارهاق المزارعين بالضرائب والسوق الى الجندية الإلزامية .
هذان السببان جعللا المزيد من الأسر تهاجر بشكل جماعي قاصدة سلبية التي هي أمل لهم جميعا .

كانت سلبية بالنسبة لسكان عكار بارقة أمل في الخلاص من الواقع المرير الذي يعانيه ، إذ لا تزال سلبية (بلدة الرغيف) والمغفلة من الضرائب والجندية ، وكان نداء الهجرة الى سلبية أخذ دوره بشدة في جذب الأسر من كل حذب وصوب .

توضعت الأسر العكارية القادمة الى سلبية في إطار حول البناء الاوائل، من حيث السكنى والأرض ، لذلك كانت أراضيهم الزراعية بعيدة نسبيا عن سلبية ، مما جعلهم يتخوفون من سلامة اتاجها نظرا لصعوبة حمايتها من مواشي البدو ، كأرض منطقة المزروعة والكریم والشيخ علي والسيل والمرج وجديدة والمنظار .

كانت أسرة ديوب متألفة من شقين هما ديوب وعباس ، وقد تراققا في القدوم الى سلبية ، وسكتا في الحي الغربي من المدينة ، بعد أن منحوا أرضا بعيدة نسبيا ، عملا فيها لمدة عام كامل ، فلم يجثيا منها نتاجا وافرا ، فزهدا من مجيئها الى سلبية ، ووافق أن وقعت مشاجرة بينهما وبين أحد الأمراء ، ورأيا أن بقاءهما في سلبية غدا صعبا جدا .

فحملاً أمتعتهما على دوابهما واتجها غرباً يريدان العودة الى موطنهما الأول عكار ، وكان يرافقهما ابن أختهما السيد محمد السلوم ، كان مسيرهم بعد الظهر ، فلما غابت الشمس ، كانوا قد وصلوا مكان قرية الكافات ، وكان المطر يهطل في يوم من أيام تشرين ، مما دفعهم الى أن يأووا الى مغارة شاهدوها في كنف المرتفع المقابل لهم ليدرؤوا عن أنفسهم المطر الغزير ومخاطر السير ليلاً ، فاستصلحوا على عجل تلك المغارة ، وقضوا فيها ليلتهم جماعياً ، وعند الصباح ، كان المطر قد توقف ، فخرج أفراد الركب المسافرين ليجدوا المنطقة التي هم فيها ، وقد زينتها أشعة الشمس المشرقة بهاء ، وزادها جلالاً انسياب الماء بوفرة في الوادي ، واستظلوا المكان ، فوجدوا عدداً من المغائر والكهوف المليئة بالاعشاب ، فتدارس الجمع الى أين يعودون ؟ الى عكار حيث الارهاق والاضطهاد الاقطاعي ومظالم الدولة العثمانية ، فلماذا لا يقفون في هذه المنطقة ، وقد علموا أنهم في منتصف الطريق بين حماة و سلمية ، وأعجبهم خصب التربة وامكانيات ريها بالماء من النهر الدائم الجريان ، وبعد محاورة دارت بين أفراد الأسترتين ، كان القرار النهائي البقاء في الكهوف^(١) ، فاستصلح آل ديوب المغارة التي سكنوها ليلتهم السابقة ، وساعدوا آل عباس ، فاستصلحوا مغارة ثانية كما استصلحوا مغارة ثالثة جعلوها اصطبلًا لدوابهم ، ومن ثم بدأت الأسترتان العمل في الأرض المجاورة فلاحاً وزراعة ، ثم عمد ديوب كبير الأسترتين الى دعوة أسرة ثالثة كانت قادمة لتوها من عكار الى سلمية ، وهذه الأسرة هي آل المرنجي الذين جاؤوا سلمية ولم يملكوا فيها فاستصحبهم ديوب

(١) لقد بحثنا نريد استقصاء عدد المغائر في الكافات فتبيننا ان في دار سليم دياب مغارة ، وكذلك في دار عبدو سفر مغارة ، ومغارتان في دار شحود عباس ومغارة في دار أحمد مصطفى عباس ، واخرى في دار صادق الشيخ يوسف ، ثم مغارة في دار عزو المرنجي ، وبعض هذه المغارات هدم والاخرى حولت كمصارف للمياه .

ليسكنوا مغارة رابعة ، بعد أن أعلم الأمير محمد بأنهم عمروا قرية غربي سلمية على طريق حماة ، وأنهم أعدوا له أرضا تكون عائداً لها تدفع عادة للأمير محمد كاعتراف في إدارته ، وعندما أعلموا الأمير أنهم يسكنون كهوفاً أطلق على هذه القرية ذات المغائر (كهفات) واشتهرت بهذا الاسم حيث خفف الى (كافات) ، وبدا أن انتاج أرض هذه القرية كان وفيراً ، مما جعل العديد من الأسر القادمة الى سلمية تأتي الى هذه القرية ، فجاءت تباعاً أسر آل الشيخ يوسف ثم آل القصير وآل علوش وآل المكش ، وكل هذه الأسر أصلاً من عكار ، فازداد عدد سكان قرية الكافات ، وزادت شهرتها كونها موقع استراحة القادمين والقادمين بين حماة وسلمية بشكل قوافل ، يحيطون الرجال عند مائها العذب ، حيث يقضون فترة استراحة القافلة ، وأصبحت قرية الكافات معروفة إذ جاءها آل هرموش من الصوريين وآل محفوظ وآل موسى ، ثم جاءتها أسرة آل سفر في أعقاب خراب قرية عز الدين ، فزاد سكان الكافات ، ولم تعد المغائر تتوعب العدد المتعاظم ، فأخذ السكان يبنون قبايا على السطح فوق المغائر ، ومن ثم جعلت هذه المغائر حظائر للدواب أو مستودعات للتبن .

وهكذا بدت قرية الكافات على السطح بالموقع الجميل حيث ينساب نهر تصريف مياه حوضه سلمية ، بشكل دائم ، تقوم على جانبيه الينابيع العذبة، وقد اشتهر من سكان الكافات السيد محمد السلوم الذي ذاع صيته إذ كان من الوافدين الأوائل ، والذي عمل على مطاردة قطاع الطرق الذين كثيراً ما كانوا يعطلون مسيرة القوافل بين سلمية وحماة ، فتصدى لهم ليطلق عليه اسم (حنشل) ، حتى صارت أسرته معروفة بهذا اللقب (آل حنشل) .

والحقيقة أن سكان الكافات رجال أشداء ومتحاربون، وهاتان الصفتان جعلتهم ينجحون في بناء هذه القرية ، بالرغم مما اعترضهم من صعوبات سواء كانت من البيئة الجديدة أو من البدو، فكانوا يتخطون هذه الصعوبات بالصبر والبأس ، ولولا وحدتهم وتعاونهم لما استطاعوا أن يثبتوا في وجه

إعصار الهمجية التي كانت عادة سائدة بين قبائل البدو إبان التغارب والتشريق.
 هذا الثبات جعل قرية الكافات مؤثلاً للأسر الوافدة ، فقد جاءها آل
 الحلو وآل الجاموس من شيزر ، وقد بقي آل الحلو بينما عاد آل الجاموس
 الى قريتهم السابقة ، وكان آخر أسر وفدت الى الكافات هما أسرتا آل
 التقيسي وآل المرجاوي ، فالأولى من قرية تقسيس غربي نهر العاصي بينما
 الثانية من المريجة .

كان لنجاح قرية الكافات دوافع شجعت لإعمار العديد من القرى
 شرقي وشمالى سلمية .

التوسع في بناء ريف سلمية الشمالي

بناء قرية عقارب الصافي عام ١٨٧٣ م (١) :

لبناء قرية عقارب علاقة وثيقة بالمشاكل التي جرت في قرية شيزر في
 حوالي عام ١٨٧٣ م ، إذ قام آل كوجان الذين يملكون جزءاً من أراضي
 قرية شيزر كإقطاع موهوب لهم من الدولة العثمانية أراد آل كوجان التوسع
 في تملك بقاع هي ملك للأسر شيزر القديمة ، وذلك بالضغط عليهم ، وكانت
 هذه الأسر تملك (زور شيزر) الأرض المروية ، والتي تقع غربي شيزر
 المدينة ، وقد أفلح آل كوجان باغتصاب الزور بمساعدة عسكر متصرف
 حماة ، وعندما أرسلهم المتصرف من حماة بحجة أنهم يهاجمون آل كوجان،
 فقام العسكر العثماني بطرد مجموعة أسر شيزرية ، لتفدو بعد ذلك بدون
 أرض ، وهكذا غدت أسرة علي ديب وحسن شاهين وآل قشمر وآل زيدان

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة : محمود سيفو وحسين
 حمادي سيفو (عقارب) ومحمد طنحور وشريف شاهين (سلمية)
 وعباس ضعون ومحمد ضعون (جدوة) ومحمد خضر قاسم
 (تل درة) .

وآل صيوم وآل زينو وآل هيفوش دون أرض ، بعد أن انتزعت منهم ، واضطروا للرحيل عن شيزر مكرهين ، كان صوت سلمية يدوي في أرجاء بلاد الشام يستدعى المظلومين الهاربين من الجندية والضرائب والفقير .

بتلك المغريات ، وضرورات الحياة ، سعت هذه الأسر بركابها الى سلمية ، مارة بحصاة ، وفي سلمية التقت جموع هذه الأسر بأسرة آل الحرك القادمة من مصياف على رأسها محمود الحرك وأخوه سليم وأسرة آل سيفوه، تجمعت هذه الأسر ، وطلبت من الأمير محمد أرضا تعمل فيها ، فأشار عليهم أن يعمروا قرية صبورة بعد هجرة من كان فيها ، ولبت هذه الأسر رغبة الأمير ، واتجهت عبر هضبة المنطار بين مضارب البدو يسترشدون منهم على موقع قرية صبورة ، ولاقت هذه الأسر الزاحفة شرقا من يرشدها ويعرفها بالمنطقة كلها ، ولما وصلوا قرية صبورة شاهدوا أرضا شبه مرزغية ، وهم الذين اعتادوا الزراعة المروية (البستنة) . فلم تعجبهم قرية صبورة ، وأخذوا يفتشون عن أرض تلائمهم ، وأعجبوا بالسهل الممرع الفسيح ، وأشار بعض البدو عليهم أن يقصدوا نبع الصافي وساروا اليه ليجدوا نبع قناة تنساب تائفة بمياهها العذبة ، وكأنهم لاقوا ضالتهم فخطوا الرحال قرب تل مرتفع اصطناعي يشرف على السهل من جوانبه ، وكان بجوار التل آثار ورسوم خربة ، فاستفادوا من حجارة هذه الخربة ، وابتنوا لهم من حول التل عدة قباب ، فابتنى آل قشمر غربي التل ، بينما ابتنى آل سيفو جنوبه أما آل ديب فابتنوا بيوتهم شمالي التل وتحومت القباب الجديدة حول التل ، وكانوا كلما رفعوا حجرا وجدوا تحته المزيد من العقارب، مما دعاهم لتسمية التل (تل عقارب الصافي) ، وقد غدت هذه التسمية مع الزمن اسم القرية الناشئة،والتي اشتهرت باسم (عقارب الصافي)،وبعد حوالي ثلاث سنوات، وقد الى عقارب آل القطلي وآل عيد من سلمية ، وبعد عشر سنوات في حوالي ١٨٨٣ ، لحق بالأسر الشيزرية أسرة سليمان غيور ، بعد أن طرد هو الآخر من شيزر ، وكان سليمان غيور من وجهاء شيزر ويسكن قصر القلعة

(قصر بني منقذ) ، فلما جاء الى عقارب ، أشار عليه رفاقه الشيزيون أن يسكن أعلى التل ، فابتنى له دارا على سفح التل الجنوبي ، وهكذا بدأت قرية عقارب تتوسع بسكانها الأقوياء الأشداء الوافدين اليها من مصياف والقدموس و سلمية ، غدا الطلب ملحا على حجارة البناء مما اضطرهم الى سحب حجارة قرية أثرية تقع غربي قرية عقارب بمسافة ٢ / كم ، ولقد شاهدنا العديد من حجارة هذه القرية البيزنطية الأصل ، وآثار المنحوتات لا تزال عليها ، ومن جملة ما رأينا حجارة كنيسة القرية الأثرية ، وحتى جرن المعمدانية الموجود بدار السيد محمود سيفو ، وكذلك العديد من العتبات وتيجان الأعمدة وأعمدة مكسرة بنا تحتويه هذه الحجارة من منحوتات دينية على شكل صلبان وآثار نباتية كأوراق العنب وسعف النخيل،كجميع الآثار المتناثرة في حوضه سلمية .

ولقد دلت الدراسات الأثرية ، أن منطقة سلمية ، وعلى الأخص منطقة عقارب الصافي بكامل الهضبة الممتدة من المنطار غربا وحتى مشارف تل التوت والمفجر جنوبا ، وحتى قرية الشيخ هلال شرقا ، وأما امتدادها شمالا فهو من العمق وما يوصلها الى بطاح الأندرين وقصر ابن دوران ، كل هذه المنطقة مليئة وزاخرة بالآثار الرومانية والبيزنطية، وفيها بقايا أبنية من طابق وطابقين، كما في بقايا قصر الزيبب والحمر ، والمزيد من الآثار الحضارية كمعاصر الزيبب والزيتون ، مما يدل على تقدم هذه المنطقة الحضاري ، قبل غزو كسرى أبرويز لها قبيل الفتح الاسلامي لبلاد الشام .

كان الوافدون الى قرية عقارب مزارعين مهرة تمرسوا في زراعة الأرض المروية ، فسرعان ما استفادوا من القناة الرومانية المدثورة ، فجددوا حفرها وأسألوا مياهها عبر السهل الفسيح الذي حولوه بجهدهم الى بستان يانع الشار ، وظهرت قرية عقارب ، قرية زراعية نامية متطورة في تلك المنطقة ، وجذبت اليها بشهرتها العديد من الأسر من مصياف كآل الحلو وآل عثمان وآل طهور وآل شاليش وآل قاسم وآل زريق ، ومن القدموس كآل الريشه

وآل المعمار وآل الحساس ومن الشيخ بدر كآل الخدام ومن الصوراني كآل زريقي * وبعض الأسر الأخرى من شيزر كآل حديد الذين انقضوا ، ولم يبق منهم أحد وآل سعد الذين قدموا من حماة ، وكانوا قبل في الخوابي وآل عفوف الذين جاؤوا من شمالي القدموس ، كما جاء من عكار آل الشاطر ، ومن ثم جاء آل ملحم عروس من قرية تيرمعة وآل وطفة من جنوب القدموس ، وازدهرت القرية بالسكان البجد ، واتسعت رقعتها الزراعية حتى غدت تماثل في الاتساع أرض سلمية الزراعية .

وبعد إعمار قرية عقارب بصورالي حتى عشرة سنة ، ابنتى سكان القرية جامعا فحيت على عتبته عدة كتابات تتضمن أسم السلطان العثماني عبد الحميد وشعاره ، ولا تزال القرية آخذة في الاتساع وال عمران بيزيد من التقدم والتطور .

بناء قرية جدوعة عام ١٨٨٨ م

نظرا لفشل بناء قرية صبورة الأول وانسحاب سكانها الأوائل منها ، فقد خافت الدولة العثمانية من امتداد الفشل الى مدينة سلمية نفسها ، وبذلك تفشل خطة الدولة في اعمار شرقي نهر العاصي ، لذا طلب متصرف حماة من الباب العالي السماح له بالمشاركة في إعمار منطقة سلمية ، وجاءته الموافقة على مساعدة الأسر المهاجرة ، ببناء مساكن لها ، وعلى هذا الأساس شرعت الدولة العثمانية اعتبارا من عام ١٨٨٨ م ببناء مجموعات من القباب على نسقين في كل من صبورة وجدوعة ، وسميت هذه المجموعات (القباب السلطانية) ، ونجحت مساعي الدولة في إسكان بعض الأسر في (رسم الجدوعة) وهذه الأسر هي أسرتان من حماة ، وهما آل نويرة وآل حلوم من

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة محمد ضعون وعباس ضعون (جدوعة) وشريف شاهين ومحمد طنجور (سلمية) ومحمود سيفو وحسين حمادي سيفو (عقارب) ومحمد خضر قاسم (تل درة) .

عشيرة السخانة ، ثم أسرة آل الصيني القادمة من الجبل الغربي ، والتي استدعت بدورها أسرة من أقربائها هي آل مهنا ، وسكن الجميع في القبب السلطانية في جدوعة ، كما وفد الى صبورة عدد من الاسر من أقرباء آل السلموني ، وسكن الجميع القباب السلطانية في صبورة .

ووقعت مشاجرة في مدينة سلمية بين آل رستم وبعض من حيرانهم ، مما اضطر آل رستم الى الرحيل عن سلمية ورافقهم عدة أسر من آل مقداد وآل وردة وآل رزوق ، فسكنت هذه المجموعة في النسق الثاني من القبب السلطانية في رسم المجدوعة ، ولكن آل نوير وآل حلوم شعروا بمعزهم عن الاستمرار في حياة الريف ، وهم الذين ألفوا حياة المدن الرادعة ، فقد لاقوا من الوحشة والاضطراب في تواجدهم في الريف ما جعلهم يؤثرون العودة الى حماة ، وكان لرحيل هاتين الأسرتين ما دفع آل مهنا وآل الصيني الرحيل أيضا ، بينما استمر السلميون مخبرين مدة أطول ، حتى بلغت مدة بقائهم سبع سنوات ، ولما تمت المصالحة بين الأسر المتشاجرة في سلمية ، عاد آل رستم الى أراضيهم ومنازلهم في سلمية وجعلوا أرضهم في جدوعة باستلام فلاحين قادمين الى صبورة ، ولكن أسرا من جديدة ، جاءت سلمية فشجعها وجود القباب الى الرحيل الى جدوعة والاستيطان فيها ، والعمل في أرضها المستصلحة ، وكانت هذه الدفعة من الأسر التالية ، آل زينو من الخوابي وآل حواط من دوير طه وآل هاشم وآل السيد اخربة القرس من وآل الفارس وآل شاهين من مصياف ، وأسعد خضور من الخوابي وآل عبد الله من الصوراني وآل الحركة من المحوطة ، ثم جاء بمنهم بعام آل ضعون من فندارة مصياف ، وفي عام ١٨٩٨ م كانت جدوعة قد أخذت شكلها كقرية في الجانب الغربي من السهل الخصيب ، تطل عليه من فوق المرتفعات الغربية ، وفي العام نفسه وفد الى جدوعة آل سفر بعد خراب قرية عز الدين وتشريدهم في مناطق عديدة من ريف سلمية ، وتبعهم آل سيفو من سلمية .

ولقرية جدوعة موقع استراتيجي ، كونها تقع على ملتقى الطرق الواصلة

بين قرى صبورة وعقارب وسلمية ، ولذلك أخذت تشتهر بهذا الموقع السى جانب خصبها ، وبالأخص بعد أن تم استصلاح ثلاث قنوات قديمة ، سالت مياهها لتروي سهول القرية الشمالية والغربية والشرقية ، وعندما مسحت مصلحة المساحة، جعلت أراضي جدوعة عددا من الأقسام ، فانشق بعض من سكانها ورحلوا لينوا قرب أراضيهم التي كانت نائية عنهم وسميت قريتهم (الصالحية) •

اشتهرت جدوعة بخصب تربتها ووفرة زراعتها من كروم وأشجار مثمرة ، لذلك كانت ترفدها الأسر متتابعة ، بعد انقضاء القرن التاسع عشر ، فقد وفدها في مطلع القرن العشرين مجموعة أسر من مناطق متباعدة كآل الحاج حسين قادمين من الحولة وآل لوند قادمين من كيتلون ، وآل الخبازة قادمين من شمالي سورية ، وقد رحلت أسرة آل الخطيب من قرية صبورة لبعث مواقع أراضيها الزراعية والقرية من جدوعة ، فاستوطنوا قرب أراضيهم في جدوعة •

ثم جاء من القدموس عدد من الأسر وهم آل سلهب وآل داوود وآل الصالح ، ولكن هذا لا يمنع من أن تغادر جدوعة عدد من الأسر الذين وفدوا قديما من سلمية ، وهم آل رستم وآل مقداد وآل وردة وآل رزوق، ورغم ذلك استمرت جدوعة في الاتساع ، حتى غدت قرية عامرة تطاول مثيلاتها من قرى المنطقة •

بناء قرية سعن الشجرة ١٨٨٣ (١) :

كان لنجاح واستمرار قرى صبورة وعقارب وجدوعة الأثر الأكبر في دفع المزيد من الأسر الوافدة من (بلاد الغرب) الى الاغراق في سيرهم شرقا

(١) شارك في معلومات قريتي السعن والشيخ هلال : السادة احمد علي عيدو ومحمد نايف عيدو وأبو حيدر خضور (السعن) وحسن خضر حويجه (الشيخ هلال) ومحمد حويجه (المفجر) ومحمد طنجور (سلمية) ومحمد خضر قاسم (تل درة) والاستاذ شامان وسوف (السعن) •

بحثا عن الماء الجاري ، والأرض الخصبة الزراعية ، وبالأخص بعد أن قامت المؤاخاة بين القبائل البدوية والسلميين على حفظ حياتهم وصيانة أرزاقهم ، على هذا الأساس جاء السيد حسن وسوف وأقرباؤه من أبناء عمومته وأخوته وسكنوا خربة (سعن الشجرة) ، والمعروفة بمائها العذب المناسب نهرا صغيرا يسيل عبر فسحة من الأرض الخصبة ، حيث تؤم هذا النهر العديد من قطعان الأغنام لمجموعات من القبائل .

ابتنى حسن وسوف مع أقربائه عددا من القباب ، وكان هذا أول مظاهر العمران لقرية السعن ، واستمر آل وسوف مقيمين مدة سنتين ، لكنهم شعروا بالغربة والوحدة لبعدهم عن سلمية ، عدا عن الصعوبات التي واجهتهم رغم قلتهم في استصلاح الأرض التي تستدعي أعدادا أكبر وجهدا أضخم ، وزاد هذه الصعوبات ظروف الأمن غير المستتب ، والتي مبعثها البدو أنفسهم الذين لا ينفكون عن الحرب والغزو ، مما يحيل الديار بأكملها الى منطقة خطيرة غير آمنة ليلا ونهارا .

وفي السنة الثانية لمقدم هذه الدفعة ، اجتاحت منطقة السعن غزو وحروب ، دارت بين قبائل عنزة والموالي ، وغدا سكان السعن على قلتهم في مثل هذه الحالة ، في وضع حرج غير آمن ، لاسيما وأن الحرب طال أمدها لمدة زادت على أربعة أشهر ، فما كان من حسن وسوف وأقربائه ، إلا أن يهجروا الديار تاركين القباب خاوية فارغة ، وعادوا الى سلمية عام ١٨٨٥ م .

وبعد ذلك بستين زالت ظروف الحرب ، فاندفع مهاجر مخاطر هو علي أبو حبله الذي استوطن السعن بعد أن جاءها ، ووجد عددا من القباب الجاهزة فاستصلحها ، وعلى مدى أربعة أعوام ، كان لا يفتر عن التقل بين سلمية والسعن ، حتى أطل عام ١٨٩١ م ، جاء مع أبي حبله ثلاث أسر من القدموس هي على التوالي آل خضور وآل الحسين وآل درويش ، جعلت هذه الأسر حياة القرية الجديدة ممكنة ومستقرة ، وأصبح السيد علي أبو حبله مشهورا بين ساكني السعن ، على أنه مختر القرية ، وهو المسؤول عن أحوال

ساكنيها ، وهذا ما شجع العديد من الأسر أن تفلد الى السعن بشكل متوالي
كأسر آل يوسف ورد وآل أبي حمدو وآل الملا وآل مصطفى زينو وآل حسن
عبطو وآل الشيخ خضر وآل البطيحي وآل مصطفى كلثوم وآل علي عبدو ،
جاءت هذه الأسر من مناطق متباينة ولكنها أصلا من مصيف والخوابي
والقدموس .

غدت السعن بعد ذلك زاخرة بالسكان ، فقد اتسعت رقعة البناء فيها ،
واتخذت شكل قرية تجثم على حدود البادية ، ينساب عند أقدامها نهر صغير
استطاعت الجهود المتكاثفة أن توزعه في الأراضي السهلية الخصيبة ،
فاستحالت قرية السعن جنة خضراء صيفا وشتاء ، وأخذت السنة الناس
تضفي على صفاتها العديد من المظاهر الشيقة ، والتي شجعت العديد من الناس
أن يتركوا الدروب للسكنى فيها مؤثرينها على سواها من القرى ، برغم
البعد عن سلمية .

ففي مطلع عام ١٨٩٣ م وفد الى السعن مجموعة أسر هي آل ماغوط وآل
غالي وآل الشمالي وآل الصطوف وآل شحادة وآل مقداد ، وبعض هذه الأسر
قادمة من سلمية والآخرى من المناطق الغربية ، غدت قرية السعن بهذه الجموع
المتزايدة مجالا مقصودا ليس للزراعة فحسب بل للتجارة ، فقد تعددت فيها
المتاجر ، وأخذت وفود البدو تقصدها طمعا للبيع والشراء ، بما تملك لتوفير
مشقات السفر للوصول الى المدن الحواضر ، فتحسنت أحوال القرية وازدادت
الحياة فيها متعة ، وأصبحت قرية السعن من مشاهير القرى في منطقة سلمية ،
بالوقت الذي غدت جموع البدو بقبائلهم المتعددة ، تنظر الى سكان قرية
السعن نظرة احترام مقترن بالهية لشدة بأس ساكنيها ، فقد عمد البدو عدم
الإساءة لسكان السعن مهما كانت الاسباب ، عدا عن المرونة التي تحلوا بها
ما أكسبهم أصدقاء لهم بين جموع القبائل المتخاصمة من عنزة وبنو خالد
والحديدين والموالي .

انتشرت الزراعة في السعن بشكلين بارزين ، زراعة مروية وزراعة بعلية ،

وغدت الزراعة المروية تجعل الحياة العملية أكثر رسوخا ، إذ استحات البقعة المحيطة بالقرية خضراء تتسع شيئا فشيئا بالكروم والمزروعات الصيفية من خضار وفواكه ، وما جذب إليها المزيد من الأسر وفودا يتوسع المجال المعمور ، وتغدو القرية في اتساع دائم •

وفي عام ١٩٠١ جاء إلى السعن عدة أسر أخرى منها أسرة آل وطفة وأسرطان من آل نصر وهكذا لم تقطع الوفود الزاحفة إلى السعن ، حتى غدت قرية عامرة متعاظمة في بنائها رغم خدائة عهدها ••

مرت ظروف الحرب العالمية الأولى ، والسعن ثابتة رغم الظروف الصعبة والأحوال السيئة ، ولما أطل عام ١٩٢٠ م دخلت القوات الفرنسية سورية ، وحتى تولد سلطانها بين القبائل البدوية قررت أن تقيم في السعن مركزا عسكريا لها ، كان هذا المركز ذا سلطة بين البدو المتصارعين مما جعل قرية السعن تقفز إلى مركز متحضر ذي مكانة ، فكثر الوافدون إلى هذا المركز ، وأصبحت قرية السعن المكاذ الذي تحل فيه مشاكل وخصومات البدو ، وفي عام ١٩٣٠ م اتخذ دار مصطفى الآغا مخفرا للشرطة ، واستمر كذلك مدة خمس سنوات ، إذ تقدمت السعن على جميع القرى في منطقة سلية ، وأصبحت مركز ناحية ، وكان أول مدير ناحية هو السيد سعيد شركس الذي ابتنى للناحية دارا ، وبذلك أصبحت السعن أول ناحية في منطقة سلية ، وهناك العديد من المشاريع التي تصل طرقي سوريا غربا وشرقا ، فإذا ما أنجزت مشاريع الطرق بين الجزيرة الشرقية وأواسط البلاد السورية سيكون للسعن أهمية كبرى من حيث الاتصالات عبر بادية الشام •

بناء قرية المبعوجة (١) ١٨٩٨ - ١٩٠٢ م :

الاسم الذي كانت تعرف به قرية المبعوجة قبل اعمارها هو أرض (المباعيج) ، وهذه التسمية دلالة على غزارة الماء ووفرته ، وقد حدثنا بعض المحدثين أن الانسان قادر على أن يحصل على الماء إذا (بيعج) الارض ولو بعصاه .

أول من بنى أرض المباعيج (المبعوجة) هم جماعة من سكان قرية صبورة ، ولكنهم لم يستطيعوا الاستمرار فيها أكثر من ثلاث سنوات ، لأنها بموقعها شرقي السهل الفسيح ، تقوم على المر الطبيعي لقطعان الماشية ، والتي كانت عادة تأتي من الشرق ، حيث المراعي الخصبة طلبا للماء ، مما تسبب العديد من المشاكل مع أصحاب هذه الماشية ، إذ كانت جموع البدو تعيث فسادا في مزارعات سكان المبعوجة ، والذين ليس باستطاعتهم لقلتهم مجابهة البدو الكثيرين وأذاهم ، لذلك أئمر سكان المبعوجة الأوائل الرحيل الى قريتهم الاصلية صبورة تاركين منازلهم وحقولهم بعد ثلاث سنوات من اقامتهم .

وصادف أن وقعت أحداث القدموس بين المتخاصمين من أمراء وفلاحين ، مما اضطر بعض الأسر المغلوبة على أمرها أن ترحل ، وتؤم مدينة سلمية ، ولم تسكن في المدينة ، إذ تابعوا سيرهم الى قرية عقارب ، فاشجعهم سكانها أن يعمرؤا قرية المبعوجة ، واستعدوا لمناصرتهم بعد أن شرحوا لهم خصبتها ووفرة مائها ، وأمام هذه المغريات اتجه الى المبعوجة الأسر التالية آل طه

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة محمود سيفو وحسين حمادي سيفو (عقارب) ومحمد ضعون وعباس ضعون (جدوة) ومحمد طنجور وشريف شاهين (سلمية) محمد خضر قاسم (تل درة) .

وآل عطفة وآل الحاج يوسف وبعض من آل المعمار ، فاستقروا فيها وجابوها
 برجولة وشجاعة مشاكل البدو ، واستطاعوا بمساعدة اخوانهم في عقارب
 والتصدي لكل الاخطار ، مما شجع العديد من الأسر الاخرى ، أن تؤم
 المبوعة للسكنى بعد ستين ، وكان أول من عاد اليها من هجرها قبل
 سنوات أي بناتها الأول ، فكبر حجم القرية وقوي شأنها بتعاون ساكنيها
 وبجهدهم ، استصلحوا الارض وأسألوا المياه ، حتى غدت المبوعة مثلاً
 للخصب في حوضه سلمية ، فكثرت كرومها وبساتينها ، وانحصر إيذاء البدو
 عنها . فأخذت تشق طريقها بالزيد من الوافدين لإعمارها ونشر الخصب في
 ربيعها .

بناء قرية العلباوي ١٩٢٢ - ١٩٢٧ (١) :

العلباوي رسوم قرية قديمة يعرفها البدو باسم (قني العلباوي) ،
 والعلباوي بدوي من قبيلة التركي ، عاش فترة قرب التل المجاور للقرية ،
 ولما مات دفن قرب التل ، والذي أطلق عليه (تل العلباوي) ، ومن دراسة
 الرسوم العديدة المتناثرة في المنطقة ، تأكدت من عودتها الى العهد البيزنطي
 لتوفر الآثار المسيحية المنحوتة على العديد من الحجارة من أنواع للصلبان .
 يخترق أرض العلباوي مسيل ماء ، تنفذ فيه قناة رومانية قديمة ، ومن
 هنا لفظ البدو اسم العلباوي مقترفاً باسم (قني) في قولهم (قني العلباوي) ،
 جذبت هذه القناة البدو كمورد للمواشي ، وشاهد هذه الرسوم السيد
 اسماعيل الفيل الذي كان ينتقل بين سلمية والسعن ، وأعجب بالموقع

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة محمود سيفو ومحمد
 حمادي سيفو (عقارب) وهيباس ضعون (جدوعة) وحسن حويجة
 (الشيخ هلال) الامير محمد ملحم ومحمد طنجور (سلمية) ومحمد
 خضر قاسم ومحمد حافظ العيزوقي (تل درة) ومحمد حويجة
 (المنجر الغربي) .

والارض ، وقرر الاستيطان في هذه المنطقة وفي عام ١٩٢٢ م ، واستفاد من حجارة الخربة المجاورة ، فبنى قبة ، وبنفس العام وافته أسرنا أحمد السنكري ومحمد عفارة قادمين من سلمية ، وتضافرت جهود هذه الأسر الثلاث على استصلاح القناة واسالة مائها ، واستطاعوا بعد عمل ستة أشهر متواصلة ، أن يسيلوا مياه القناة الغزيرة في بفتح سهل العلباوي ، وعندما اشتهرت العلباوي وقناتها ، وفد اليها من سلمية حسين الآغا ومحمد الدييات وعلي عوض نصره ، وعابدين القطلي مستصحين أسرهم ، فقد وفرت الايدي العاملة أكثر فعالية ، وفي أواخر عام ١٩٢٣ م جاء العلباوي أسرة آل سلهب ، ولما تكاثر سكان القرية ، وأخذ كل منهم يحاول البناء ، عبد حسين بن اسماعيل الفيل الى تخطيط القرية تخطيطا هندسيا ، إذ جعل الشوارع فيها متعامدة ومستقيمة شرقا وغربا وشمالا وجنوبا ، بحيث يشكل تقاطع هذه الشوارع مربعات هي المساكن للأسر انوافدة ، حتى غدا لكل أسرة مربع ، وهكذا ظهرت قرية العلباوي متميزة عن جميع القرى في منطقة سلمية بأنها القرية الوحيدة المنظمة بشكل هندسي بديع ، مما يدل على الذوق المرفه والاحساس الجمالي ، وتزايد الاقبال على القرية ، فوفد اليها بعد سنتين أسرنا محمد الساروت وعلي عورو من سلمية كما جاءها من الخواهي أسرة علي السيد ، ثم جاءت بعد فترة أسرنا عبد الله كلثوم واسماعيل عوض بربور قادمين من سلمية .

وأخذت قرية العلباوي الشكل الحالي ، ولم تعد القناة تكفي الارض المستصلحة المتزايدة ، فعمل المواطنون على شق قناتين جديدتين كانتا مدثورتين لأنهما قديمتان ، وأسيلت مياههما في سهول حول القرية ، مما شجع المزيد من الأسر للاستيطان فيها ، فوفدت أسرة حسين رحمة قادمة من تل درة وأسرة مصطفى زرزقة قادمة من الكفات ، وكذلك أسرة حسين الاطرش قادمة من الخواهي ، ورحلت بعد ذلك أسرنا من آل النجار قادمين للعمل في النجارة ، ومن ثم استوطنت العلباوي أسرنا بدويتان من قبائل الموالي ، ولكنهما لم يظل استيطانهما فرحلتا بعد مدة ، وتعتبر أسرة حافظ العيزوقي

آخر أسرة استوطنت العلباوي قادمة من تل درة ليعمل رب هذه الأسر
كبيطار فيها .

كانت الاسر القادمة الى قرية العلباوي ، تحتاج للبناء ، فكان السكان
يفتشون عن الخرب العديدة فيسحبون حجارتهما ، ولا يكلفون أنفسهم
صعوبة اقتلاع الحجارة ، مما أتى نهائيا على العديد من الخرب، والتي كانت
كلها آثارا بيزنطية ورومانية ، وأشهر هذه الخرب قرية (أم حارتين) القائمة
على طرفي المسيل المائي ، وقد اكتشفت أخيرا في هذه الخربة آثار كنيسة
بيزنطية راقية ، تدل أرضية الكنيسة المزخرفة على التقدم الذي كانت عليه
هذه القرية الأثرية ، كما تدل الآثار الباقية على بقايا قصر وأبنية ذات حجارة
كلسية بيضاء ، كما تناثرت فيها بقايا أعمدة وتيجان تعود كلها لعصر ازدهار
منتنة سلمية في العهد البيزنطي .

ومن دراسة منطقة العلباوي ، نستدل أن هذه المنطقة كانت عامرة
بالقرى ذات العمران المتطور ، إذ تدل على ذلك الحجارة المنحوتة والمزخرفة
ذات النقوش العديدة ، على مدى ما كانت عليه هذه المنطقة من التقدم
العمراني حتى لقد كثرت آثار القرى ، وكأنها ما يشبه (الفيلات) العصرية،
ففي جنوب العلباوي اليوم توجد رسوم قرية (السوداء) على بعد حوالي
/ ٤٠٠ / م وتحتوي هذه الخربة على بقايا جدران دائرة وقبور ، ويقع
شرقيها خربة (التويم) ، والتي تجاور تلا باسمها من التلال الأثرية المتواجدة
في منطقة سلمية ، ويقع جنوب التويم خربة نجاور تل العلباوي ، لذلك أطلق
عليها الأهليون اسم (خربة تل العلباوي) ، وقد ابنتى بعض أفراد قبيلة
التركي قرية بقرها وسحبوا أكثر حجارتها .

كان لبناء قرية العلباوي ، ونجاح هذه القرية ما دفع العديد من الاسر أن
تستوطن تلك المنطقة ، والتي كانت قبلا مقفرة موحشة ، فاستحالت بوجود
قرية العلباوي الى قرى متناثرة أشبه ما تكون بالمزارع الصغيرة ، وأشهرها
اطلاقا قرية (ثقيلة) السلامة و (ثقيلة) التدايرة ، ويسكن الاولى أسرتان

هما في الأصل من عقارب وهما آل غيبور وآل الحلو ، كما يسكن الثانية عدد من الاسر ذات الأصل التدمري ، كما يبدو ذلك من اسمها ، وتناثرت حول العلباوي العديد من القرى الصغيرة من أمثال (رسم الحراب) و (حسو التدامة) وسكانهما من البدو كما ملك السليون قرية (العمية) وهي لأمرأة سلمية ..

أما شرقي العلباوي فتقوم قرية بارزة ، جاء معظم سكانها من قرية صبورة ، وهذه القرية هي (أبو حقة) ، ومعروف اسمها بين البدو (بجب الجبلان) نسبة لبدو الجبلان .

وقد دلت الدراسة أن في أرض العلباوي ، وما حولها ثلاث أقنية قديمة رومانية الأصل ، وقناة واحدة احتفرت حديثا ، وهي التي شارك آل الفيل في شقها بمساعدة سكان العلباوي جميعا .

ورغم ما اعتري منطقة العلباوي ، وكل المناطق المحيطة بسلمية من جفاف ، فلا تزال العلباوي عامرة يصارع أهلها الجفاف بجهدهم ودأبهم وتمسكهم بالأرض التي وهبها المزيد من العمل في استنباط المياه الجوفية بالآبار والمحركات المائية .

بناء قرية الشيخ هلال ١٩٣٥ (١) :

خربة الشيخ هلال ذات دور هام في المواصلات بين طرفي الهلال الخصيب قديما لوقوعها على الطريق التجارية التقليدية بين طرفي بادية الشام ، لأن الطريق القادمة من الشرق تمر منها الى الغرب ، لتصل وادي الفرات بالشواطيء البحرية الشامية .

كما أنها لعبت دورا كبيرا في الحركة الديرية في منطقة سلمية ، وتدل

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة المذكورون في حاشية (قرية السعن)

على ذلك بقايا رسوم الدير الذي يسميه العامة (القلعة) ، والتي تقع شرقي القرية وتتضمن بقايا عمرانية لكنيسة ومنازل ديرية وآثار مسيحية أخرى ، ورغم ما لاقت هذه المراكز من تهديم إبّان الغزو الفارسي وتخريبه جميع المعالم المسيحية إذاك ، فقد لاقى دير الشيخ هلال نفس المصير ، ومع ذلك ، فلا يزال بوضوح رسوم الكنية والمذبح وزوايا الرهبان وحجراتهم .

أما تسمية هذه القرية باسم (الشيخ هلال) ، فإنه يعود لوجود آثار قبر لأحد شيوخ البدو المسمى (هلال) ، وكان لنجاح بناء قرية العلباوي تشجيع لبعض سكان قرية المفجر الشرقي والغربي معا لتملك أراض جديدة في منطقة الشيخ هلال ، ويحدثنا السيد حسن خضر حويجة عن بناء هذه القرية فيقول : « كنا خمس أسر نحن آل حويجة وآل زيدان وآل أبي حلاوة وآل الشعار الذين كانوا أسرتين ، عندما رحلنا عن المفجر عام ١٩٣٥ ، واستملكنا أرضا غربي المبنى المعروف اليوم ، وابتينا متعاونين لكل أسرة قبة سجننا حجارته من (القلعة) التي تقع بالقرب من المكان الذي اخترناه ، كانت أرض الشيخ هلال خصبة ، تسيل فيها عدة ينابيع ، وكان سبب رحيلنا عن المفجر هو اكتظاظ القرية بأعداد كبيرة من السكان ، مما ضيق المساحة المزروعة ، وجذبتنا أرض الشيخ هلال بمائها وخصبها والأمن المستتب فيها لقربها من قرية السعن والمركز العسكري فيها .. » .

وبعد عام من بناء القرية رحل إليها أسرة آل السلوم ، واشتهرت قرية الشيخ هلال كونها تجمع في حياتها الزراعة والرعي في آن واحد ، مما شجع العديد من الأسر العاملة على تربية المواشي . والأسر التي استوطنت الشيخ هلال هي أسرة بدر حيدر وأسرة حيدر شحادة وآل الشعار وهم بقية الأسرة الاولى وآل فهد وكلها قدمت من قرية المفجر ، أما من سلية ، فقد جاءت أسرة آل سلهب وآل زريق وآل عبّو القادمة من شيزر وآل ديوب من الصوراني ، وبعد ذلك بأشهر جاءت من سلية أسرة القصير ثم لحقتها من عقارب أسرا آل مريم وآل الريس ، وفي السنة التالية جاء قرية الشيخ هلال

مجموعة أسر من مناطق متفرقة ، فمن الكافات جاءت أسرة عبد المصطفى
ومن تل درة جاءت أسرة تقلا ومن السعن أسرة آل الملا ثم جاءت من الكافات
أسرة آل سعد وآل حربة من القدموس .

هكذا توسعت قرية الشيخ هلال ، واتسعت رقعة الارض الزراعية ،
واستطاعت أن تستوعب العديد من الأسر الوافدة كآل العلي من قرية المريجة
وآل السلوم وآل الرمضان وهما من الشعارنة ، وتمايشت هذه الأسر
مجتمعة لتجعل من هذه القرية الحديثة راسخة البنيان ، ولا يزال رجالها
بالأشداء يصارعون صعوبات الحياة ، مما شجع العديد من البلدى أن
يستوطنوا قرى حولها ، فزادت رقعة العمران في منطقة الشيخ هلال ،
وازدادت مع ذلك رقعة الارض المزروعة .

الشراكس يستوطنون ديف سلمية (١) ١٩٠١ - ١٩١٦

كان من نتائج الصراع الدائم بين الدولة العثمانية وروسيا القيصرية ،
أن اندفعت روسيا لسلوك سياسة إقصاء العناصر المسلمة من أراضيها ،
وبالأخص أولئك الذين يتاخمون في مواقعهم أراضي الدولة العثمانية ، كما
في قفقاسيا وما جاورها من بلدان ، وعلى هذا الأساس ، أخذت روسيا
تطرد القبائل الشركسية من سهول وهضاب القوقاز الى أراضي الدولة
العثمانية كلاجئين إليها .

كما أن العثمانيين اتبعوا مع هذه القبائل سياسة التهجير من الاقاصول
الى بلاد الشام ، حيث اتخذ الشراكسة في استيطانهم الجديد موطن أشبه
بأراضيهم ذات المناخ القاري ، لتلائم طبائعهم الى حد ما ، ممتدين في بلاد

(١) شارك في معلومات هذا النص السادة : محمد طنيجور وشريف
شاهين وخضر أمين (سلمية) ومحمد خضر قاسم (تل درة)
وعباس ضمون (جدوة) وحسين حمادي سيفو (عقارب) .

الشام على أطراف بادية الشام الغربي من الشمال الى الجنوب ابتداء من بلدة منبج والباب وإعزاز وسراقب ومنطقة سلمية امتدادا الى شرقي حمص كجب الجراح وجنوب دمشق كالقنيطرة ، وما حولها الى الاردن حتى معان •

أما في منطقة سلمية ، فقد كان أول تجمع لهم في قرتي تل عدا وتل سنان ، وتحولت هاتان القريتان الى نقطتي ارتكاز لانتشار الشراكسة في أعداد أكبر وقرى أكثر ، مما يجعلنا نقسم توافدهم الى منطقة سلمية على دفتين الأولى : كانت قبل الحرب العالمية الأولى بحوالي عشر سنوات ، أو أكثر بقليل ، والثانية أثناء وبعد الحرب العالمية الأولى ، وعلى هذا الأساس ، لعبت تل سنان وتل عدا دور التجمع الخاص بالشراكسة ثم الانطلاق الى قرى أخرى •

وبعد الحرب العالمية الأولى ، ازداد تدفق الشراكسة ، ورافق ذلك ظهور عدد من القرى يتجمع فيها القادمون من أمثال (ديل العجل) و (جصين) ، كما استوطنوا شرقي سلمية في قرتي (مالطه) و (الخفية) ، ولكن سكانهم في القريتين الأخيرتين لم يطل أمد ، إذ رحلوا عنها لأنهم لم يستطيعوا مقاومة مظالم البدو المتواجدين بكثرة في تلك المنطقة •

ومن هذه الدفعة جماعات استوطنت قرى مجاورة لحوض سلمية كقرية عز الدين وأبي همامة وعسيلة ، وعندما جاء بدو النعيم الى تقس المنطقة ، تم التبادل بينهم وبين الشراكسة ، فأخذ البدو عز الدين وأخذ الشراكس قرية (ديرفور) • وبقي الشراكس في مواطنهم وقراهم يعيشون منسجبن مع المحيط الذي يجاورهم رغم محافظتهم على عاداتهم الخاصة التي حملوها معهم من القوقاز ، فهم يماشون جوارهم بالمرونة والصدق والاستقامة ، متحملين صعوبات الحياة الزراعية ، وبالأخص في السنوات التي توالى فيها القحط والجفاف على منطقة سلمية وحوافى بادية الشام •

(إعمار ريف شرقي سلمية)

لمدة عشرين سنة وسلمية تأخذ في الاتساع زراعيًا وعمرانيًا ، وقد اتخذت في اتساعها الزراعي محورين الأول يمتد باتجاه الغرب على طول مجرى التصريف المائي لحوض سلمية مسيرا الوادي حتى قرية الكافات ، أما المحور الثاني فتتجه باتجاه تل الغزالة فمنطقة السبيل ثم تل الشيخ علي ، وسبب هذا الامتداد هو تعاقب السهول على هذين المحورين ، بينما تعتبر منطقة شمالي سلمية منطقة خاصة بالمراعي ، وأما المنطقة الجنوبية ، فهي منطقة هضاب تظلها مجاري الأقينية ، وتحتاج لاستصلاحها جهودا كبيرة .
وكن للامتداد شرقا أثر كبير في بناء الريف الشرقي .

بناء قرية بري الشرقي ١٨٧٦ م (١) :

كان لنجاح إعمار قرى الكافات وعقارب صدى كبير ، شجع عددا من الأسر أن تلاحق السهول الممتدة شرقا بعد منطقة الشيخ علي ، وكان لموقع بري الشرقي اليوم الممتاز جذب للأسر التي سرعان ما بنت أول مساكنها .
فقد أجمع عدد من المعمرين ، أن أول من بنى وسكن من الأسر في بري الشرقي هي أسرة محمد زيدان الملقب بالأشقر وأسرة علي القهوجي وأسر حسن الضمان ومحمد حيدر وعيسى العيسى ومحمد حسون ، حاولت كل أسرة أن تسكن منفصلة عن غيرها مستفيدين من خرب ورسوم على طريق عرشونة وعقيربات والمفجر ، ولكن محمد زيدان الأشقر استدعاهم لبناء خربة التل المعروفة بتل بري ، فعمر محمد زيدان شرقي التل ومحمد حيدر

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة الامير محمد ملحم ومحمد طنحور (سلمية) وعالي حيدر ومشلل البعيرتي والشيخ سليمان ابراهيم (بري الشرقي) ومحمد حويجة (المفجر) ومحمد خضر قاسم (تل درة) .

قبالته ثم انتشر البناء من حول التل ، ورافق تقدم البناء حضور الأمير سليم موفودا من الأمير محمد بن الأمير اسماعيل في سلمية ، وقد تبع هذه الدفعة مجيء عدد من الأسر كأسرة علي مني وأسرة آل شاليش ، بعد أن جهزت الأسر الاولى في استصلاح القناة الغربية ، وأخذت مياهها تنساب غزيرة في الاراضي السهلية التي سرعان ما أخذت تتسع باتساع استصلاحها ، ولم يمض سوى عام على بناء بري ، حتى جذبت خضرها وخصب أرضها مزيدا من الأسر التي فضلت سكنى بري على سلمية ، بعد مواقع أراضيها الزراعية ، كأسرة آل جمول وآل عبيدو وآل عبود ، وأسرة كبيرة من آل الشعار وآل محفوظ وآل الشمراني وآل الشغري وآل مرة وآل حديد وبعض من أسرة آل زينو ، وأسرة كبيرة من آل شاويش .

وعلى مدى عشر سنوات كانت قرية بري تستقطب الأسر الوافدة إليها حتى اندفعت بعض الأسر لبناء قرية جديدة غربي بري على بعد خمسة كيلومترات هي قرية تل التوت ، وقد توافلت الأسر الى بري كقدوم آل حيدر الحلاق وآل خضر وآل الصالح وآل مجر وآل دله ، وتبعهم بعد فترة آل رحمة وآل موسى وآل عثمان ، كما جاء من شيزر آل السيجري ، وجاء من مدينة حماة آل الشيخ ابراهيم بعد رحيلهم من الجبل الغربي ، ورافقتهم أسرة حصوية الأصل هي آل القيمة ، وخلال هذا التوسع العمراني بعد بناء قرية بري الشرقي بخمس سنوات ، تشجعت بعض الأسر الوافدة من سلمية لبناء قرية مجاورة لبري الشرقي أطلق عليها اسم (بري الغربي) .

أجمع عدد من المعمرين أن اسم (بري) انما يعود لوجود قبر قديم لأحد أمراء البدو من آل الفضل الذين حكموا البادية في عهود المماليك ، وكانوا يستوطنون سلمية وريفها ، وكان على شاهدة القبر كتابة واضح منها اسم (الفضل بن عيسى من آل منها) ، وقد صادف أن قتل قرب هذا القبر رجل اسمه (بري) ، وهو الآخر بدوي ، وكان قتل هذا الرجل غيلة مما أثار مشاعر معاصريه فابتنوا له قبرا مثيرا للحماس ، وأطلق عليه اسم (النبي

بري) ، ومن هنا جاء اسم القرينتين الجديديتين المجاورتين •

أدى نجاح إعمار بري اعمار القرية الرديفة لها على حدهما الغربي وهي

بري الغربي ••

بناء قرية بري الغربي ١٨٨٢ م :

جاء السيدان علي وفاضل كفا ومصطفى فطوم من سلمية ، وكانت قرية بري الشرقي ، قد أخذت وضعها واتساعها ، فأثروا بتشجيع من الامير علي سليمان أن يتنوا يوتا بعيدة عن بري الشرقي على الحافة المطلقة على الوادي الذي تلتقي فيه مياه الأقية الشرقية ، وفعلا قامت بري الغربي واستمر بناؤها خمس سنوات ، حتى إذا جاء شريف آغا البرازي الذي بدأ ينشط لتملك الاراضي حول سلمية في حوالي ١٨٨٨ - ١٨٩١ م ، فتملك قرتي مالة والخفية ، بعد أن اشتراها من الشراكسة الذين صعبت عليهم سكن هذه المنطقة ، فإن عرض شريف آغا منقذا لهم من الهرب، فرحلوا بعدها الى قرتي عسيلة ودير فور ، وتشجع شريف آغا لشراء المزيد من الاراضي ، فاتجه الى بري الغربي ، حيث بدأ أهلها يشعرون بالوحشة لاتجاه الوافدين لإعمار بري الشرقي ، وإهمالهم قرية بري الغربي ، فباع آل كفا وفطوم أراضيهم لشريف آغا ، وبذلك أصبح ملاكا في المنطقة له وجوده ونفوذه ، وقد زادت مكائته عندما اشترى المزيد من الاراضي كأرض حمادي عسر ، فأصبح متنفذا في بري الغربي ، إذ بلغت أملاكه ثمانية أفدنة في بري الشرقي وله على ذلك كل بري الغربي فضلا عن قرتي مالة والخفية المجاورتين ، واستمر شريف آغا من ممارسة النفوذ الاقطاعي حتى عام ١٩٠٠ م ، حيث بدت أخطار الاقطاع تبرز بين جموع الملاك الصغار ، لذلك ثارت خفيضة جموع الفلاحين الملاكين ، وبدؤوا بحملة ضغط على شريف آغا ، الذي لاقى هو الآخر صعوبة في وجوده بين جموع تمقته وتسمى لضرره ، فسعى الآغا

لمبادلة الأمير تامر مصطفى ، إذ أخذ شريف آغا جزءا من أراضي أبي رباح شمالي سلمية مقابل ما يملك في منطقة بري ، وتوزع الامراء من آل تامر وميرزا وملحم والأمير علي تلك الأراضي الواسعة ، وسعوا لإعادة إعمار قرية بري الغربي ، ففتح الأمير تامر عددا من الطواحين المائية واستصلاح وإسالة المياه ، وهكذا انتهت أسطورة شريف آغا عام ١٩٠٨ ، وأصبحت بري الغربي ملكا للأمراء في سلمية .

بناء قرية تل التوت (١) ١٨٩١ :

كانت أسرة آل الحاج وآل الضحاك أسرتين كبيرتين في سلمية ، وكان بعض أجزاء هاتين الأسرتين يملكون أملاكاً بعيدة عن مدينة سلمية ، فقد تجتمعت أملاكهم في منطقة الشيخ علي ، ولما كانت هذه الأملاك لا تكفي حاجتهما، لذلك بدأ كل من أفراد هاتين الأسرتين يفكرون بمزيد من الأملاك، لذلك رحل حسن الحاج وعلي الضحاك وأسرتاهما إلى خربة تل التوت ، والتي تقع على رابية تطل على سهل مبرع خصيب ، وسرعان ما ابنت كل من الأسرتين قبيبا مستفيدين من هجرة الخربة المجاورة ، فاستوطن حسن الحاج غربي الخربة ، كما استوطن علي الضحاك شمالها ، واستفادت الأسرتان من المغاور الموجودة بجعلها حظائر للماشية ولتأمينها ، وشجع سكنى هاتين الأسرتين بعض الأسر الأخرى التي جاءت إلى تل التوت من أمثال آل حسن يوسف وآل ضوا وبعض من آل عواد ، ومن الملاحظ أن كل الأسر القادمة هي أجزاء من أسر كبيرة في سلمية ، وبدأت تتعدد القباب واستصلاح المغاور ، وعمل جميع السكان على استصلاح الأراضي الزراعية الغريبة السهلة ، وبقليل من الجهد أسالوا مياه قناة (السدة) الرومانية الأصل ،

(١) شارك في معلومات هذا النص السادة : الأمير محمد ملحم ومحمد طننجور وإسماعيل الحايك (سلمية) وعلي حيدر ومشعل البعيريني (بري الشرقي) والسيد حسن صالح الحاج (تل التوت) ومحمد خضر قاسم (تل الدرة) ومحمد حويجه (المنعرج) .

وروا بياهما الجزيرة مساحات واسعة غربي قريتهم وجنوبها ، وظهرت تل التوت قرية صغيرة جميلة بما أولاه جهد ساكنيها من زراعة الأشجار والكروم غربيها وشمالها، ولما كانت القرية تقع على خط المواصلات بين القرى الشرقية وسلمية ، فقد كانت مطروقة بالعابرين مما زاد من شهرتها ، فوفدتها أسر عديدة منها آل سمرآ وآل أرناؤوط وآل عياش وأقرباؤهم آل داهود ، وجاء بعد هذه الدفعة آل الدلو ، كان قدوم هذه الدفعة الأخيرة من الخواصي مارة بسلمية في طريقها الى قرية تل التوت ، ثم تنوع القادمون من مناطق متعددة فقد جاء فيما بعد آل عزو من عكار وآل حسون من فندارة مصياف وآل البطيحي من الخواصي وآل اسطنبولي من سلمية ، وبدت تل التوت قرية جميلة بموقعها وجزيرة بساتينها ، اذ استطاعت جهود مواطنيها استنباط مياه قناتين شمالي القرية ، واتسعت رقعة الارض المروية ، والتي أصبحت فيما بعد كروما خصبة ، وجذب خصبها مطاعم بعض الأسر الغنية كأمرآ ميرزا وآل شاهين لاستملاك مساحات من أرضها ، والتي أحالتها جهود ساكني تل التوت من أراض المراعي الى أرض زراعية منتجة .

واندفع سكان القرية الناهضة الى تشجير المساحة الواقعة غربي القرية، فظهر البستان ذو الأشجار المتنوعة والمثمرة ، وكان في كنف التل عدد من أشجار التوت ، ومن هنا جاء اسم القرية نسبة لهذا التل والأشجار الباسقة قربه .

بناء قريتي المفجر ١٨٩٣ - ١٨٩٨ (١) :

قريتا المفجر متجاورتان ، وجاء اسمها من وجود مجرى لماء يخرج من

(١) شارك في معلومات هاتين القريتين السادة : محمد وحسن حويجه
١ المفجر) ومحمد خضر قاسم اتل درة ومحمد طنحور وعلي زهرة
(سلمية) وعلي حيدر ومشلل البعيريني والشيخ سليمان ابراهيم
بري الشرقي .

مجموعة أقيّة تنفجر فيه المياه ، فتساب من خلال أربع أقيّة ، وقد لفظ البدو اسم هذا المخرج (مفجر) بجيم مصرية ، ومن هنا كانت قريتنا مفجر الشرقي ومفجر الغربي لوجودهما شرقي وغربي المجرى المائي .

بناء قرية المفجر الغربي ١٨٩٣ م :

كان بناء هذه القرية نتيجة لرحيل السادة حسين جبر وأحمد ورد وجاكش مع أسرهم ، وابتنوا منازل لهم قرب التل مستفيدين من خربة قديمة ، كانت المنازل صغيرة عبارة عن مجموعة من قباب حول التل الاصطناعي المقبب ، ثم لحق هذا الركب عدد من الأسر منهم آل عزو وآل شاكر ، وكان آل حويجة قد قدموا المفجر من قرية تل درة وأصبحوا مواطنين ملاكين، ولكن بعضهم باع أملاكه ورحل فيما بعد الى الشيخ هلال.

تجمعت الأبنية حول التل حلقة ، وأخذت جهود الساكنين الجدد تتركز على استصلاح بعض الأقيّة المائية ، واستطاعوا بتعاونهم إسالة الماء الغزير وإرواء مساحات واسعة من الأرض غربي القرية وشرقيها ، وكالعادة جذبت هذه القرية الناشئة بعض الأسر الفقيرة من مدينة سلمية ، فجاءها آل غالي وآل الملا الطامعين في مزيد من الأراضي الأوسع مما يملكون في مدينة سلمية، ثم تعاقب على المفجر عددا من الأسر القادمة من القدموس كآل الخطيب وآل زيد وآل زعرور ، ومن ثم تركز آل حويجة نهائيا بعد شرائهم أرضا واسعة ، وهم جزء من أسرة حويجة القادمة من قرية تل درة من عكار ، ثم تتالى مجيء عدد من الأسر من أمثال آل النجار وآل النحلوي وآل رستم ، وفيما بعد جاء آل خلوف بعد خراب عز الدين ، كما جاء بعد آل المعصراني، وغدا سكان المفجر الغربي حشدا قادرا على العمل ، وتكاثفت الجهود لاستصلاح الأقيّة ، وهكذا أخذت القرية دورها في إعمار الريف من حول سلمية ، وقد اشتهرت قرية المفجر الغربي باتساع دورها ، ولذلك تبدو عن بعد نهاية في الضخامة والكبر لإتساع رقعة البناء فيها ، وقد طورت الأسر الغنية مزارع بنائها بتحويل القباب الى بيوت ذات قناطر متعددة .

وقد اعتبر أغنياء سلمية ، أن بناء أمثال هذه القرى فتحا ، فحاول العديد منهم استملاك أراض ، ومن ثم جعل العمل في هذه الاراضي لفلاحين يعملون مشاركة، وكان هذا الاستملاك كسبا يزيد من الغنى الذي بدأ يظهر به بعض المواطنين السلميين ، وهذا ما شجع على بناء قرية أخرى مجاورة هي المنفجر الشرقي .

بناء قرية المنفجر الشرقي :

عندما أخذت قرية المنفجر الغربي تتقدم في البناء سارعت أسرنا الحاج حسن القسوم وسعيد الخطيب ، وكلتاها من قرية تقسيس لامتلاك أرض في المنفجر شرقي مجرى السيل الشمالي ، وابتنت كل أسرة عددا من القباب ، وكان هذا أول مظهر لقرية جديدة قرب منفجر الاقنية .

كانت شهرة أراضي المنفجر ، قد تجاوزت في منطقة سلمية ، مما دفع المزيد من الاسر لتؤمها بأعداد تتزايد باضطراد ، وشعرت أسرنا الحاج حسن والحاج سعيد ، بأن لا طاقة لهما في مقارعة البدو ، وبالاخص عدم وجود سند أو دعم لهما ، وتوالت مشاجراتهما مع البدو الذين لا ينقطعون عن ورد المياه بمواشيهم عبر الاراضي العائدة لاسرتي التقسيسي ، حتى تمكنوا من الوصول الى مجرى الاقنية طلبا لإسقاء مواشيهم ، مما يوقع المزيد من الاضرار بمزروعاتهما ، في الوقت الذي يضطر أفراد الاسرتين للصمت والخضوع لعنجهية البدو ، مما أوقع في نفوسهم اليأس ، اذ لا حول ولا طول ، وكان الحل الوحيد هو بيع أراضيهم للسلميين ، وأول أسرة اشترت الارض في المنفجر الشرقي هي أسرة آل أبي قاسم وآل سويدان ، في الوقت الذي بدأت أسرنا انتقسيين بالرحيل ، بدأت مجموعة أسر تتوافد على المنفجر الشرقي كآسرة آل قهوجي الهاربة من بناء قرية تل درة وآل فهد من الخوابي ، كما جاء بعدهما أسرة آل حيصو من شيزر ، وكذلك رحل بعض من آل زيدان واستقروا في المنفجر الشرقي ، وجاء من القدموس آل حبيب ، وجاء من سلمية آل عجمية ، كما تبعهم آل دعبول القادمون من سميحية، وهكذا بدأ التجمع يكبر في قرية المنفجر بشكل يجذب المزيد من الاسر ، فتوالى قدوم آل مقصود

من جويتى قرب القدموس وآل سفر من سلمية وآل شحود من قرية بعريـن
وآل خروص قادمين من عكار، كما جاء آل العرنجي بعد رحيلهم من الكافات
بعد انشطار أسرهم الى قسمين استقر القسم الثاني في المفجر الشرقي وبقي
القسم الاول في الكافات ، ومن الاسر المتأخرة في قدومها للمفجر الشرقي آل
ورد قادمين من عكار •

بدأ سكان المفجر الشرقي شأن جميع القرى العمل الجاد لاستنباط مياه
القنوات المدمرة ، وكان من السهل أمام التعاون الجاد إسالة المياه من أقيـة
رومانية خرجت بفعل الجهد لتروى مساحات واسعة •

وقد أحصى السيد محمد حويجة عدد الاقيـة في أراضي قرىتي المفجر
فكانت على التوالي قناة العويـة وقناة أم الطاحون وقناة أم جرن وقناة شمة
وقناة عدمة وقناة أبي حيلات وقناتان في المجرى الشرقي •

وقد استصلح سكان المفجر الغربي طاحونا رومانية الاصل ، دارت
بمياه القناة الكبرى ، مما شجع على بناء العدد من انطواحين المائية على طول
المجرى امتدادا من الشرق الى الغرب كذلك التي بناها الأمير تامر مصطفى
قبالة بري الغربي ، وتستمد مياهها من قناة المفجر •

ومن الجدير بالذكر ، أن بناء قرىتي المفجر ساعد على بناء قرية الشيخ
هلال ، لأن جل بناتها من قرىتي المفجر كما يينا ذلك قبلا •

• وقد دلت الدراسات الأثرية أن حول قرىتي المفجر عددا كبيرا من الخرب
والرسوم وكلها تعود الى العهد الروماني والبيزنطي ، كامتداد للأثار المنشورة
حول قرى عقارب والعلباوي ، ومع أن أكثر هذه الخرب قد سحبت حجارتها،
وأن بين هذه الحجارة بقايا أعمدة وتيجان وعتبات مزخرفة وبقايا لمعاصر
الزيتون والعنب ، لازالت تدل ما للمنطقة من ازدهار تاريخي عريق إبـان
عهد ما قبل الإسلام •

أول من بنى قرية تل جديد هم البدو من قبيلة بني خالد ، وكان بانها الاول هو جاسم السويد من عشيرة الطعمة ، ثم جاء السيد خضر محفوظ بعد بنائها بحوالي أربع سنوات ، واشترى فدائين من آل السويد البدو ، والذين أبدوا استعدادا لبيع المزيد من الارض ، فسافر خضر محفوظ الى قرية مرج مطر ، وكانت يومذاك عبارة عن مزرعة يعمل فيها أقرباؤه من آل الحموي ، بشكل فلاحين مشاركين للأغوات ، فجاء بهم الى تل جديد ، وكانوا عبارة عن أسرة تضم الاخوة السادة محمود واسماعيل ومحمد وأحمد ونايف واستوطنوا جميعهم في القرية الجديدة ، والتي أطلق عليها البدو اسم (تل جديد) نسبة لتل قريب قربها ، وفي العام التالي جاءت أسرة من الجبل الغربي وهما آل دردر وآل دربولي وكان مجيء آل دردر من قرية المشرفة ، كما جاء آل دربولي من قرية جب عباس ، واقتسم ساكنو تل جديد أرض القرية مناصفة ، فكان لآل الحموي وآل محفوظ القسم الشمالي ، ولآل دربولي ودردر القسم الجنوبي ، وتعايش الجميع بشكل ألفة وتعاون ، وقد عملت أسر تل جديد لاستدعاء المزيد من الاسر حتى يكونوا قادرين على مجابهة البدو عند الحاجة ، فاستقدم آل الحموي آل الحلاق وآل عباس من نهر الخوابي كما استقدم آل دربولي آل الناعمة ، وأصبحت قرية تل جديد عامرة بالحياة وسط جموع البدو الطامعين دائما بالريف واتجاهه ، مما يوقع العديد من المشاحنات والمشااكل ، وكان أشهر هذه الاحداث ما وقع لآل الحلاق وعباس من جهة والبدو من جهة ثانية ، وآثر آل الحلاق وآل عباس الحموي على جعل أراضيهم قرب أراضي بري ، ولكنهم لم يسكنوا في بري الرحيل من هذا الوسط القوضوي الى بري الشرقي ، بعد أن اتفقوا مع آل بل سكنوا وسط أراضيهم ليسهل عليهم العمل وحمايتهم ان اقتضت الظروف ، وسميت قريتهم (فريتان) ، وقد جاء اسمها من الكلمة العامية (فرتونة) التي تعني بالعامية (مشكلة) ، ويقول بعض من آل حيدر أن اسمها (فريتان) قد

كان سكان تل جديد يعيشون بكل فئاتهم بتعاون وانسجام ، وقد حدثني أحد المعمرين أن نايف المسرب وهو من شيوخ عنزة : جرت له في تل جديد الحادثة التي رواها الامير محمد ملحم إذ قال « جاء نايف المسرب الى تل جديد ، وحل ضيفا على آل دريولي الذين أكرموا غاية الاكرام ، ولكنه كان غير راض بما قدم له لطعمه في مالهم وجيوبهم ، ولما لم يستطع آل دريولي رد جشع ضيوفهم البدو ، استجدوا سرا بجيرانهم من آل الحموي ومحفوظ ، مع العلم أن الجميع ليس بقدرتهم مجابهة بدو عنزة ، فعمل آل الحموي على الاستجداء باخوانهم في قرية بري الشرقي الذين هبوا الى نصرتهم بالعديد من الرجال وعلى رأسهم السيد غالب سليم وأحمد حيدر وحسن حسين واسماعيل حيدر وأفراد من أسرة هاشم ومحمد عيسى الحلاق وعيسى عيسى وعدد من رجال آل الضمان وزيدان ، وقد بلغ عدد الرجال المنجدين لسكان تل جديد حوالي مائة وعشرين فارسا ورجلا ، فلما رأى نايف المسرب ومن معه الجموع الوافدة الى تل جديد ، أخذ بالانسحاب متباطئا ، ولكن الجموع وجهت له الانذار وحددت له مدته بساعة واحدة ، ولما تأكد له صدق العزيمة ، هرب وجماعته ، ولم يجرؤ بعدها أن يعود الى أراضي قرية تل جديد ، وغدت قصة نايف المسرب نموذجا للاخوة ومضرب المثل لكل بدوي كغيره يعتبرون بها ، اذا سولت لهم أنفسهم مطمعا في أرض السلميين أو جوارهم » .

وهكذا عاش مواطنو تلك القرى اعتبارا من ١٩١٨ م وهو تاريخ حادثة نايف المسرب عاش جميع السكان بأخوة وتعاون ، مما شجع على امتداد الاعمار الريفي حتى جبال البلعاس .

امتداد الاعمار حتى جبال البلعاس شرقا :

كان لنجاح إعمار شرقي سلبية دافع وتشجيع لامتداد هذا الاعمار بشكل قرى ومزارع حتى السفوح الغربية لجبل البلعاس ، وتكاثفت في هذا الاعمار

جهود متضافرة لجميع عناصر السكان الوافدين والمقيمين أصلاً كالبندوشى قبائلهم وعشائريهم .

فمن القرى التي بناها السليميون ، قرية (سلام السلامة) التي بناها عدد من الاسر التي خرجت من قرية بري الشرقي كآل الضمان وآل زينو ومن سلمية كآل الحايك وآل أبي اسماعيل .

وكذلك قرية (الخريجة) ، والتي بناها آل رستم وآل غالي وآل قطوم وآل الشعار ، وكلهم في الاصل من سلمية أما قرية (أم ميل) ، فقد بناها آل نفوس وآل الحلاق وأسرة من آل الجندي وآل عبود وبعض هذه الاسر جاءت من بري الشرقي ، وبعضها الآخر جاء من سلمية .

أما قرية (أبو حيللات) والتي سكنها آل أبي فرج وبعض من آل الشعار ، فقد جاؤوا من سلمية أيضا .

وهناك بعض القرى التي بناها عدد من الاسر العلوية القادمة من منطقة حمص كقرى (أبو البلايا) التي اشترك في اعمارها الاسر القادمة من منطقة حمص مع بعض من أسر يدوية آثرت الاستقرار والاستيطان بدلا من التنقل والترحال ، وفد بني البدو العديد من القرى من أمثال (طرقاوي) وقرية (عرشونة) وبناتها من بدو الحديدن وقرية (أبو داية) وبناتها من بدو الخراشين ، وأما قرية (حمادي عمر) ، فقد بناها السيد حمادي عمر وهو من سلمية ، ولكنها بعد مقتله غدت مهجورة ، ومن ثم سكنها بدو الخراشين وأما قريتا (القسطل وجروح) فساكنوهما من بدو المشاركة ، أما أكبر قرى المنطقة الشرقية ، فهي (عقيربات) ، وهي الآن مركز فاحية ، وأكثر سكانها من أسر تدمرية وفدت الى منطقة سلمية طلبا للعمل الزراعي .

كل هذه القرى تمتد شرقي بري الشرقي والمفجر الشرقي وتل جديد وقريتان ، بشكل قرى تصغر تدريجيا حتى تنتهي في سفوح جبال البعلاس ، بشكل

مزارع ضئيلة السكان ، كل هذه القرى لم يكن لها أي وجود لولا نجاح
إعمار قرى شرقي سلمية •

كما دفع نجاح إعمار سلمية ومنطقتها ، الى امتداد الأعمار شرقي نهر
العاصي في المنطقة الممتدة جنوب سلمية ، حيث تم إعمار قرية (المشرقة) ،
وهي على أنقاض المدينة الأثرية القديمة (قطنة) عاصمة العلويين في حوالي
٢٠٠٠ ق م ، وجل بناء هذه المنطقة من النازحين من جبال العلويين الجنوبية ،
برزت جميع قرى منطقة جنوب سلمية بكونها خليطاً منسجماً ومتعاوفاً في
إعمار هذه السهول ، ففي قرية (مرج مطر) يتمازج العلويون مع التركمان
والبساتنة ، وكذلك في قرية (الغاوي) ، بينما انفردت القرى التالية :
(الشيخ ربح والمسعودية وأبو حقه والسنكري) بكون سكانها من أصول
علوية ، أما قرى (خنفس وشقاري وتل حسن باشا وجب الهات وأم العمد)
فهي خليط من بدو النعيم وبدو بني عز والعلويين •

أما قرى (تلول الحمر والجماله وعيدون وسنيدي) فجميع سكانها من
بدو النعيم وتميزت قرية (مخرم التحتاني) بسكانها التركمان ، وتبقى قرية
قبة الكردي وجنوب قرية تل درة مسرحاً لصراعات. تثبت بين البدو وأغوات
حمص ، حتى استتب فيها أخيراً عدد من الأسر العلوية والبدوية فملكتهما •

كل هذه القرى ، تركزت بعلاقات اقتصادية مع مدينة سلمية، باعتبارها
المركز الاقتصادي القريب والأكبر ، ورغم أن بعض هذه القرى حسب
التقسيمات الإدارية الأخيرة غدت تابعة لمحافظة حمص ، فقد بقيت بعلاقاتها
الاقتصادية مرتبطة بمدينة سلمية •

بناء منطقة شمالي سلمية :

في الوقت الذي انتشر فيه إعمار جنوب سلمية ، كان الأعمار يسير

بشكل حيث في القطاع الشمالي متدا من سلمية باتجاه الشمال وشرقي حماه، ومن مرة النعمان باتجاهات شرقية وجنوبية وشرقية وشمالية شرقية ، وقد شمل الاعمار سهول الحمى الفسيحة والممتدة من حوضه سلمية حتى سهول حلب وشرقا الى قصر ابن وردان ، وآثار مدينة الاندرين القديمة ، بمزيج من المهاجرين من جهات متباينة ، من سلمية والجبل الغربي ، ومن جموع من القبائل البدوية من أصول متعددة .

قد عمر قرى (قبيات وفويره) مزيج من المسلمين والبدو ، وقد ضمت قرية (جديدة) الاسر السلمية التالية آل السيد وآل القشاش وآل حسيو وآل الطور وآل الحصري ، كما سكن قبيات عدد من الاسر السلمية من آل خضور وآل زينو وآل سلهب وآل قطان وآل مهنا ، وقد اختلط في اعمار العديد من القرى أسر بدوية مع أسر علوية الاصل كقرى (الهوية وصفرين والشهاب والشهب وطراد والربا والشيخ علي كاسون ودنين والشحله) ، كان هذا المزيج مثالا للتعاون في استصلاح مساحات واسعة من السهول الخصبة الممتدة شرقي حماه ، حتى حدود البادية على شريط يمتد شرقي مدينة سلمية .

وقد بنى قرنتي (تل عبد العزيز وصلبة) أسر علوية قدمت من الجبل الغربي من منطقة شمالي مصياف أمام قرية (كيتلون) فهي القرية الوحيدة التي ذكر أن اعمارها يعاصر اعمار مدينة سلمية ، لأنها كانت نقطة ارتكاز العديد من الاسر خلال رحيلها من الغرب الى الشرق مارة بها ، وقد سكنها أسر رحلت عنها الى سلمية أو ريفها كآل حمود وآل العايق وآل لوند وآل الداحول ، وبعدها رحلوا باتجاهات عديدة في منطقة سلمية .

وتبقى بقية القرى لها طابع معين ، هو أنها ذات طابع بدوي قبلي كقرى (المزاريع والهريط وأبي طوقية واللحونة والخلة وصاخ) أو ذات طابع مزارعين قادمين من بساتين وقرى نهر العاصي كقرية (المباركات) .

وقد شجع امتداد الاعمار في مطلع هذا القرن الى امتداد سلطة الاقطاعيين من مدينة حماة ، لامتلاك معظم قرى منطقة الحمرا وشمالى سلمية ، وتميزت الأسر الاقطاعية كآل البرازي والعظم والكيلاني بامتلاكها قرى عديدة بمساعدة الدولة العثمانية •

كما تشجع اقطاعيو مدينة حمص ، فخرجوا يمتلكون العديد من القرى شرقي حمص كالمشرفة التي ملكها آل ثابت وواقصة شريف آغا ومحاولاته تملك بعض القرى في منطقة سلمية ، وآل الكيلاني في تملكهم لقرية (مرج مطر) إلا صورة من صور التوسع الاقطاعي في كل المناطق ما عدا مناطق سلمية ، اذ لم يتح لأي أسرة اقطاعية استملاك أي جزء لحرص المواطنين في سلمية وريفها التعايش على أساس الملكية الفردية الصغيرة •

وهكذا استحوالت هذه السهول الفسيحة ، والتي كانت لعشرات ومئات السنين مسرحا للصراع القبلي ، استحوالت هذه السهول الى قرى معمورة بجهود ساكنيها كأنها نجوم تضيء بحضارتها وتقدمها والوسائل العصرية من كهرباء وطرق ومزارع ، فإذا هي حضارة وتقدم متميز في قطرنا العربي السوري •

اعمار ريف غربي سلمية

سبق أن ذكرنا ظروف بناء قرية الكافات عام ١٨٦٩ م ، باعتبارها أول قرية نجح اعمارها بعد مدينة سلمية ، وغدت قرية منتسبة بفعل ما ورد لها من أسر عكارية وشيزرية ومن قدم من قرية عز الدين بعد خرابها •

كان قطاع غربي سلمية يبدو ضيقا في مساحته الزراعية ، إذ اقتصرت المساحة على سهل الكرم ، وبعده الى الغرب شريط يضيق أحيانا ، ويتسع أحيانا ليجاور الهضاب المطلة عليه ، وفي وسط هذا الشريط يجري نهر دائم الجريان ، هو قناة التصريف للفائض من مياه حوض سلمية ، حيث يصب على نهر العاصي على بعد - ٦ - كم غربي قرية الكافات •

ولهذا كان امتداد المساحات الزراعية غربا امتدادا بطيئا ، ورغم أن الاخطار الدائمة من وجود قطعان الماشية مجاورة لهذا المجرى ، كان السليميون يزرعون مساحات بعيدة نسبيا عن سلمية و يروحون ويفدون اليها يوميا حسب مستلزمات العمل الزراعي ، مستأنسين بالعديد من الطواحين الممتدة على طول المجرى المائي *

بناء قرية تل درة اكبر تجمع سكاني بعد سلمية ١٨٨٣ م (١)

دلت الدراسات أن أول تجربة في بناء قرية تل درة ، كانت تجربة فاشلة، قام بها السيدان حيدر الوتد ومحمد القهوجي ، وعندما جاء معا وبني كوخين شمالي التل ، وزرعا مساحة كبيرة غربي التل من الذرة الصفراء ، كان ذلك ١٨٧٦ م بتشجيع من الامير محمد، والقصد من ذلك تخفيف الضغط السكاني المستمر على سلمية نتيجة للهجرة الدائمة من الجبل الغربي وعكار ثم ليمع امتداد استيطان وتملك البدو والاسر الاقطاعية الحموية والحمصية بين سلمية والكافات ، مما يجعل الطواحين السلمية في خطر بدءا من طاحون الشبحاوي غربي سلمية ، وحتى طاحون فورة قرب الكافات *

كان موسم الذرة يشر السيدين القهوجي وحيدر الوتد بنتاج وافر ، ولكن مواشي البدو المتواجدة على امتداد جبال الملا غربي جبل عين الزرقا وحتى سهول قرية صماخ ، تشكل خطرا دائما على المزروعات ، لانها لاتنكح تعيش فسادا فيها ، كلما انحدرت تطلب ورد الماء ، وقد جرى فعلا ، أن بعض قطعان الماشية لبدو الموالي ، غاثت فسادا في ذرة القهوجي وحيدر الوتد اللذين دافعا عن أرضهما بالمشاجرة مع البدو ، وضربهما للرعاة ضربا استدعى هؤلاء

(١) شارك في معلومات هذه القرية السادة : محمد خضر قاسم ومحمد عسكور وتامر الحرك (تل درة) والامير محمد ملحم والشيخ علي ميدو والشيخ اسماعيل الحايك والسيد خضر أمين (سلمية) ومحمد حويجه (المفجر) وعلي خضر حيدر (الكافات) *

الرعاة لاستنفار المزيد من أعواتهم للدفاع ونصرة رفاقهم ، ولما تكاثرت جموع البدو ، عمد القهوجي الى سلاحه واستعمله ، فأصاب فارسا ، وكان لهذا الفارس مكانة بين قومه ، مما أثار حنق البدو الذين ، تكاثروا على الرجلين ، فاضطرا الى الهرب باتجاه الغرب ، يريدان الاحتماء واستنصار أقربائهما في قرية الكافات ، ولكن البدو لحقوا بهما ، وأدركوا القهوجي فصرعوه ، وهرب حيدر الى الكافات بعد أن توارى بين الحشائش ، ومن ثم قتل جثمان القهوجي ليدفن في قمة التل الذي أطلق عليه منذ ذلك الوقت اسم (تل الذرة) .

رحلت أسرنا القهوجي وحيدر الوتد بعد ذلك الى سلمية ، ثم الى قريتي بري الشرقي والمفجر ، وبعد هذه الحادثة بحوالي سبع سنوات أي في عام ١٨٨٣ م شجع الامير علي السيد علي شربا ومعه بعض الاسر القادمة من الخواصي للاستيطان قرب (تل الذرة) ، وفعلما جاءت أسرة علي شربا ومعه آل عسكور وبعض من آل وردة وأسرة الشيخ خضر وآل الدييات ، واتتقى الجميع مكانا غير المكان الذي أقام فيه القهوجي وحيدر الوتد سابقا ، فقد آثروا السكنى بين مجريي النهر ، المجري الرئيسي الواقع شمالا ومجري مجبوعه يتابع عيون كحيل والفوار وعين أبي مصع جنوبا ، حيث ترتفع الارض بين المجريين ، كان هذا المكان أول ما نال استحسان القادمين ، فبنى علي شربا في منتصف المرتفع وبنى آل عسكور جنوبه وبنى آل الدييات غربي علي شربا وبنى آل وردة قرب آل عسكور وقربهم بنى الشيخ خضر وبعد أشهر جاءت آل قاسم فبنت قرب علي شربا من الجنوب ، ولما جاء الحرك وآل عيشة بنوا شمال علي شربا على محاذاة المجري الشمالي ، ثم جاء آل دلول وآل عليا فبنوا حول المباني التي سبقتهم ، فأل عليا غربا وآل دلول جنوبا . وبدأ الناس يطلقون على هذا التجمع اسم قرية (تل الذرة) ، والتي بدأت في الظهور ، لاقت هذه القرية تشجيجا كبيرا من سكان سلمية ، حتى أن كل القادمين الجدد كانوا يوجهون للسكنى فيها ، فجاءت أسرة آل وردة الثانية فعبرت المجري الجنوبي وبنت بعده ، ولما جاءت أسرة آل كتمان بنوا بجوارهم

من الشرق ، وفي العام الثاني وفد الى قرية تل ذرة مجموعة أسرهم على التوالي آل المبيض وآل فطوم وأقرباؤهم آل الراعي فبنوا متجاورين قرب آل كمان ، ثم جاءت أسرة آل أمين من سلمية فبنت قرب آل فطوم من جهة الجنوب ، وعندما جاءت أسرة آل أبو حمود بنوا قرب آل المبيض نظرا للقراية الراسخة بينهم وجميع الاسر التي عمرت تل ذرة الاولى هي من (بلاد الغرب) أي من مصيف والقدموس والخوابي ، وأول أسرة عكارية تأتي هم آل عدرة وآل حويجة جاءتا متعاقبتين ، وبدأت الاسر العكارية بالتوافد تباعا فجاء آل السنكري وآل التناخي وآل مني من عز الدين وامتدت القرية بمجيء هذه الاسر باتجاه الجنوب تحبوا على سفح المرتفع ، ولكنها بدأت تمتد غربا بمجيء مجموعة أسر على رأسهم آل عليا وآل ديوب وآل ابراهيم وآل صليبي ، وبدأ سيل الاسر بالتوافد سواء كان من الغرب أو عكار ، إذ جاء آل كحيل وآل شرتوج وآل قدور وآل كلثوم ، ثم آل الكوكبي وآل أدريس وآل بدور ثم جاءت أسرة كبيرة من عكار هم آل حيدر يشقيهم حيدر المرتضى وحيدر العكاري ثم جاء آل خلوف وآل سفر الاسرتان المتبقيتان من خراب قرية عز الدين ، ثم جاء آل جوهره، وأخذت كل أسرة تشد اليها أقرباءها فتستقدمهم للسكنى سواء كانوا عكاريين أو مغاربة ، وكان شعار الجميع التعاون ، لذلك كان مجيء الاسر متتاليا دون انقطاع ، فجاء على التوالي آل البلاطة وآل تقلا وآل ليلي وآل عبدو وآل كيوان وآل محفوظ وآل هاجر وآل السامح وآل رحمة وآل سمون وآل الشعراي وأقرباؤهم آل الصوص وآل الضعيف وآل طحموش ، كما جاء آل رجب من الجندالية في لواء اسكندرون ، وجاء آل وسوف بعد عودتهم من سمن الشجرة ، وجاء قسم من آل اليازجي من سلمية وآل خزنة وآل النداف من عكار ، وكذلك آل العلي المعروفون اليوم بآل هرموش ، كما جاء آل عباس يسكنون قبلا قرية كيتلون، وجاء من عكار أسر كبيرة هم آل الامير وكانوا قبلا في وادي العيون.

وهكذا اتسعت رقعة العمران في قرية تل ذرة، وأخذت تزداد بالوافدين،

وتجمعت فيها طاقات بشرية كبيرة محصورة في أرض صغيرة المساحة ،
 حدودها حدود القرية جنوبا ، وامتداد جبال العلا شمالا أما غربا وشرقا ، فقد
 امتدت أملاك قرية الكافات الى بعد ٣/ كم غربي قرية تل درة ، أما أرض
 سلمية فهي على مسافة كيلومترا واحدا شرقي القرية ، ولكن ساكني هذه
 القرية ، أخذوا يفاوضون البدو الذين يملكون نصف أراضي قرية قبة الكردي
 لشراء حصصهم ، وفعلا جرى البيع ، واشترى سكان تل درة نصف مساحة
 قرية قبة الكردي ، فأصبحت متسعا لهم ، وامتدت بذلك حدود القرية الى
 سفوح مرتفعات السطوحات ، ولكن الامراء في سلمية ضيقوا على قرية تل
 درة باستملاكهم أراض قريبة منها فقد ملك الامير ميرزا زور الشيخ بكور
 الممتد الى الشرق حتى زور شاهين ومن الغرب من قرب التل ، وملك الامير
 علي القطاع المقابل له يفصل بينهما مجرى النهر وحتى طاحون الامير اسماعيل
 وملك الامير أحمد زور دنورة بأكمله •

رغم كل هذه المضايقات لم تمتنع قرية تل درة عن التوسع بمزيد من
 الطاقة البشرية حتى غدت القرية الناشئة ذات التجمع السكاني الضخم بعد
 سلمية ، وزاد من رسوخ الاسر بناء بعض الطواحين المائية ، فقد ملك آل أمين
 الطاحون الشرقية ، وآل مني الطاحون الغربية كما ملك آل الشيخ يوسف
 طاحون فويرة ، ولكن ملكية هذه الطواحين كانت مشاركة مع الامراء •

جذبت تل درة بحياتها الوادعة أسرا جديدة كآل جمول وآل حريا وآل
 حسامو وآل حبيب وآل جبر وآل المنير وآل نعيم وآل الطحان وآل زينو ،
 وهذه الأسر قدمت من مناطق متعددة من عكار والخواري ومصيف والقدموس
 إما مباشرة أو بالقدوم الى سلمية قتل درة •

تقدمت تل درة في مجال الوظيفي كالخدمة في الجيش ، إذ لا تكفي
 حاجة السكان رقعة الارض المستملكة ، ومن ثم سعى العديد من سكان
 القرية للتعلم منهجا للعيش والوظيفة ، مما جعل هذه القرية تطاول مدينة
 سلمية فكريا وثقافيا •

بناء المزارع غربي سلمية :

لم تبن بعد قرية تل درة أية قرية غربي سلمية ، ولكن مجموعة كبيرة من المزارع أخذت تظهر تباعا ، وسبب ذلك أن سكان سلمية لم يكونوا يسكنوا خارج المدينة ، لذلك كانوا يعمدون الى بناء بيوت في أراضيهم النائية ، يسكنون فيها فلاحين يعملون في الارض مشاركة ، وكان بعض هؤلاء الفلاحين قادمين من مزارع نهر العاصي ، كآل بكور وآل الحاج أحمد الذين عملوا في مزرعة الامير ميرزا ، وآل دنورة العاملين في مزرعة الأمير أحمد وآل عاشور العاملين في مزرعة الامير سليمان ، وظهر على المنوال العديد من المزارع فابتنى آل شاهين مزرعة ومزرعة الكريم الخاصة بالدولة ومزارع عين العامود والمالحة والمزيرعة وعرييد ، ومئات من البيوت المنشورة على بطاح سهل الكريم وتوابعه من سلمية حتى قرية تل درة ، وهكذا غدا الاقتصاد السلمي معتمدا زراعيا على سهلين هامين الكريم غربا والشيخ علي شرقا .

الارمن يستوطنون سلمية(١)

آثناء الحرب العالمية الاولى ، بدأت الدولة العثمانية ، تنفذ سياستها بالارض على شكل ترحيل الاسر الارمنية من هضبة أرمنيا في الاناضول الشرقي الى مناطق نائية كالبلاد العربية ، واتخذ هذا الترحيل صفة الطرد والتشريد في ظروف الحرب الدائرة في العالم ، مما سبب وفاة الآلاف منهم ، سبب الإجهاد والبرد والجوع ، عدا عن ظروف الأمن المفقودة ، كل ذلك بسبب أن الارمن كانوا ينادون شأن كل الشعوب المحكومة في الدولة

(١) شارك في معاومات هذا النص السادة: محمد حسين فاضل ومحمد طنجور وشريف شاهين (سلمية) ومحمد خضر قاسم (تل درة) ومحمد حويجة (المفجر) وحسن خضر حويجة (الشيخ هلال) والشيخ علي زهرة والشيخ اسماعيل الحايك من اصدقاء الارمن (سلمية) ، كما قدم السيد حايك سيروبيان معلومات جليله نقلها لنا السيد محمد فاضل مشكورين .

العثمانية بالاستقلال الذاتي ، ولكم حاول الارمن تحقيق هذه الاهداف ، ولكن الرد عليهم كان الاضطهاد وكبت الحريات ، حتى اذا جاء الدستور العثماني زمن مدحت باشا ، تجددت الآمال الارمنية بالاستقلال ، لكنهم لاقوا الدمار والموت والتشتيت ، وخلال الحرب العالمية الاولى ١٩١٣ م لاقى الارمن أن القرض موالية للثورة ، فواجهتهم السلطة العثمانية باجراءاتها الصارمة ، تسوقهم جماعات عبر جبال طوروس الى بلاد الشام سيرا على الاقدام بعد سلبهم ما لديهم من مال ولباس ، ليلاقوا المصائب والأهوال ، فيموت من يموت جوعا وتعبا ، ومن يسلم كان يدخل المدن السورية فقيرا مضى ، فاستوطن في حلب العديد منهم ، وكذلك في كسب واللاذقية وأدلب وحماة وسلمية وحمص ودمشق ، وقد فضل الارمن سكنى سلمية رغم أنها صغيرة نسبيا لعدة دوافع ، أهمها ما لاقاه الارمن من سكان هذه البلدة من الترحاب والمساعدات ، بعكس ما اعتادوه من غيرهم من سلب وقتل ، لذلك ظهرت سلمية ولمدة ست سنوات أنها الأمل والمقر الآمن لهم ، ولكم ساعد السليميون ضيوفهم الأرمن بكل ما للضيافة من معنى بالإيواء والطعام وتأمين سبل العيش ، حتى تكاثروا فيها ، وبلغ تعداد أسرهم حوالي خمسين أسرة تجاوز ثلاثمائة نسمة ، ومما أورده سيمون خشودريان في كتاب ألفه عن نكبات الارض تحت عنوان (مذكرات أرمني مهاجر)^(١) قوله : « ٠٠ إن أحلى أيامه هي الفترة التي قضاها في مدينة سلمية في وسط سورية ٠٠٠ » ثم يتكلم عن صفات شعب سلمية وميزاتهم الاجتماعية والاخلاقية ، ويمدد مآثرهم وحميتهم واکرامهم للأرمن الى حد اشراكهم في المسكن والمطعم والعمل ، بعد أن سلك مع بعض الأسر الأرمنية طرقا مليئة بالمذاب والسلب والنهب من أنطاكية الى سلمية ، ثم يضيف كيف أن آل عجوب أنزلوه مع أسرته على الرحب والسعة ، كما توزع السليميون من آل طنحور وفاضل وأبي قاشم وعبيدو والحاج وغيرهم جموع القادمين مدة خمسة عشر يوما حتى تيسر لهم عمل يعيشون منه .

(١) مذكرات أرمني مهاجر - سيمون خشودريان - ص ٨٦ - ١٠٤ .

ولقد قتل السيد محمد حسين فاضل من سلمية عن العلاقة بينه شخصيا وبين الأرمن بقوله : إنه شارك السيد حايبك سيرويان وآخاه مؤاخاة حقيقية مدعومة بالمودة ، فقد عملا معا في مهنة الصياغة ، وافتتحا متجرا لا يزال السيد فاضل يعمل فيه ، ولا تزال الشراكة قائمة بينهما ، بالرغم أن السيد حايبك سيرويان قد رحل عن سلمية ، وأن كل الثروة التي تشارك عليها الطرفان لا تزال قائمة ، وقد سكن السيد حايبك في حمص ، فلم تحدثه نفسه في يوم أن يفصل هذه المشاركة اطلاقا ، وأن أولادهما يعقرون بهذه الأخوة فينادون بعضهم بكلمة (ابن العم) *

يمثل هذه المعاملة ، زاد عدد هذه الأسر الأرمنية في سلمية حتى سنة ١٩٢٢ م ، وامتدوا ما يسهل عليهم سبل العيش من الزراعة الى الصناعات المتنوعة كالخياطة والبناء والحداقة والبيطرة وصناعة العربات وصناعة الأدوات النحاسية وصناعة الخمور واقتتاح المقاهي والفنادق *

كما تمتعوا بحقوقهم الأسرية الاجتماعية والدينية ، ويعتبر مكان مركز الكهرباء القديم ، هو مكان كنيستهم ، ورغم رحيلهم ، فقد بقيت عامرة مصانة ، حتى جرف السيل بعض جذرائها لمجاورتها لسكن الجندي ، ومن ثم تسكنتها الدولة ، وجعلتها مركزا لتوليد الكهرباء بواسطة المحركات الانفجارية *

أما أماكن سكنى الأرمن في مدينة سلمية ، فكان أكثرهم يستوطنون الحي الجنوبي ، وانتشروا حول السوق وأما توزعهم في أعمالهم ، فهو على الشكل التالي :

نوري دمرجيان كان حدادا ، وحاج كريت بيسليان كان خياطا ، ودكران درجيديان كان طبيا ، كذلك كانت بروانت خيلويليان وواهان مابليان ، كما عملت السيدة أوصنة بكيان طبية أسنان ويساعدها زوجها سعيد ميكيجيان ، ومن الأسر التي اشتهرت في سلمية في أعمال مهنية متبانية هم السادة : فاغار

أصليتيان وآرتين سرجيان وكرييت حلبيليان وشكري قسيمييان وبدرس
تلبطيان وشكري بغدكيان وكرييت وآكوب أركليان اللذان أدخلوا إلى
سلمية صناعات نحاسية ، وسركيس وارطينيان وآكوب هوسيبيان وسركيس
دولتيان ، عمل هؤلاء في شتى أنواع الصناعات في سلمية وفي مجالات
الصباغة والخياطة وصناعة العربات والحداثة ، وعاملهم السليمون بكل محبة
واحترام ، حتى أن أكثرهم قد ندموا لرحيلهم عن هذه المدينة ، بما أبدوه
من تأثر وندم من خلال مراسلاتهم لبعض أصدقائهم ، ويعتبرون فترة سكنهم
في سلمية ، حلما ذهبيا قد انقضى ، وقد لبث الأسر الأرمنية نداء الاتحاد
البويفيتي في أعقاب الحرب العالمية الثانية عام ١٩٤٦ م للسكنى في ربوع
روسيا ، فرحلوا بين شهري حزيران وتموز إلى بيروت من العام نفسه ، حيث
نقلوا بعدها إلى روسيا ، ولم يبق من الأسر الأرمنية في سلمية سوى أسرتين
هما حاييك سيروبيان وآرتين سرجيان ، وقد رحلت الأسرة الثانية في مطلع
الستينات بمن سبقها ، بينما بقيت أسرة حاييك في سلمية تدير معبلا للخضور
فيها ، ولا يزال العمل دائرا رغم رحيل الأسرة إلى مدينة حمص .

لقد حمل الأرمن أعذب الذكريات وأطيب ساعات السعادة والأمن عن
سلمية وشعبها إذ لم يسكنوا الريف أبدا .

هجرة أسر القدموس الجماعية إلى سلمية (١) ١٩٢٠ - ١٩٢١ م

سبقت هجرة سكان القدموس إلى سلمية أحداث هامة وانفجارات
داخلية ، أدت إلى تصدع الصف في المجتمع القدموسي ، وترسيخ روح

(١) شارك في معلومات هذا البحث السادة : الأمير رفعت الأمير محمود
وحسن الخطيب (القدموس) وحسن أبو الجدايل (مصيف) ،
والشيخ إبراهيم الشيخ (الخوابي) ومحمد طنحور والأمير محمد
ملحم وأحمد الخطيب (سلمية) ومحمد خضر قاسم (تل درة) مع
الاعتماد كمصدر ما كتبه الشيخ عبد الله المرتضى في كتابه (الفلك
النوار) تحت عنوان القدامسة في سلمية ص ١٠٤ .

العداوة بين الأسر الواحدة ضد الأخرى ، بشكل استعصى على القدموس أن تشكل وحدة تقف ضد الأحداث المتلاحقة ، حتى لقد سلك كل فريق سلوكا يعاكس عدوه ، فتعايقت النكبات على مدى خمسة وعشرين عاما متتابعة ، وأول هذه الأحداث ما يلي :

١ - ثورة الأمير ابراهيم على أقربائه :

قام الأمير ابراهيم من آل هابيل بثورة ضد أبناء عموته طامعا بإمارة القدموس وما حولها ولكنه باء بفشل مرع مما اضطره الى الالتجاء الى قرى تابعة للقدموس يستعدي سكانها لمناصرته ضد أقربائه ، وكان لا يفتأ بعد المنتفذين بهذه القرى باقطاعهم أرضا فوق أراضيهم ، فيما اذا نجحت مهمته ، وهكذا تجمع حوله خلق كثير ، منهم المعادي لأمراء القدموس ، ومنهم الطامع بمزيد من الثروة ، وسارت الجموع وعلى رأسها الأمير ابراهيم لمحاصرة القدموس ، ولكن أمراء القدموس كانوا يراقبون عن كثب تحركات ابن عمهم المشبوهة خلفه، لذا أعدوا له ولأصحابه كميناً في قرية (حكر المغاربة)، ولما وصلت جموع الزاحفين على القدموس هذه القرية ، وقع الأمير ابراهيم وصحبه في الكمين ، ودارت معركة طاحنة ، كانت نتائجها سقوط عدد من القتلى ، وتلاشت الجموع من حول الأمير الشائر هاربة الى قراها أو الى قلعة القليعة وقرية فويرسان ، وهكذا تشتت حملة الأمير ، مما سبب هجرة العديد من الأسر خوفاً من أن تطولها يد أمراء القدموس ، فهاجرت بعض الأسر الى قرية (بانيا) والبعض الآخر الى قرى شير القاق والرقوقه ، وكان ممن رحل الى قطاع شمالي القدموس آل البيطار حيث اشتهر منهم عمر البيطار الذي قاد ثورة ضد الفرنسيين سنة ١٩٢٠ م ، وكذلك آل طيبة ، حيث اشتهر منهم النورس الذي شارك في ثورة منطقة قلعة صهيون ضد الفرنسيين بمهاجمة حامية معرة النعمان الفرنسية ، وعندما ألقى القبض عليه حوكم وأعدم في الساحة العامة بحلب ، وتابعت بعض الأسر هجرتها خوفاً من ملاحقة أمراء القدموس لهم ، فاتجهت الى قلعة صهيون ، وتابع بعضهم سفرهم الى قرى

لواء اسكندرون ، حيث يسكن أقرباء لهم من آل الخطيب والخطاب في قرى
آذار والجندالية والجافودية ، بحيث أطلق عليهم مواطنو تلك المنطقة اسم
(القلموسيين) نسبة لأصولهم في مدينة القدموس .

كان من نتائج هذه الحادثة أن غدت القلموس المدينة معزولة عن ريفها
الممد والمناصر لها إبان التكتبات، وتسم انهيار موقف القدموس أحداث خطيرة
في مطلعها :

٢ - ثورة الفلاحين في القلموس :

بعد معركة حكر المغاربة ، استتب الحكم في القلموس للأمراء الذين
أخذوا يتصلبون في مواقفهم وظهر استعلاء بعضهم على الفلاحين ، الأمر الذي
أدى إهمام المجتمع القلموسي ، انقساماً طبقياً ، إذ شكل الفلاحون
الطبقة الكادحة تجمعا ، بينما يشكل الأمراء ومن حولهم طبقة حاكمة ، وقاد
الفلاحين في هذه الفترة شاب عصامي اسمه محمد طه الحجاج شاهين الذي
جمع الفلاحين حوله ، وألهب قلوبهم حقدا على الأمراء مستفيدا من سوايح
وأخطاء بعض الأمراء المثيرة ، وقد أبدى محمد طه ضروبا من الشجاعة مما
ضاعف من تعلق الفلاحين به ، حتى غدا أملا لهم وزعيما بارزا يمثل الطبقة
الكادحة ، وفي الوقت نفسه برز في الجانب الثاني الأمير مصطفى أبو عجيب ،
وهكذا غدا المجتمع القلموسي في مطلع القرن العشرين منقسما على نفسه
ومتحيزا للاقتضاض بعضه على بعض بكرهية وحقد لاهبين ، مما عطل
الطاقة الفعالة في صفوف المجتمع ككل .

انتشرت أخبار وقائع القدموس في أرجاء الجبل ، وبين الجيران ، حتى
وصلت الأنباء الى سلمية مما دفع الأمير تامر ميرزا ، أن يضع حلا للأسى
الذي شعر به السليوني لواقع أقربائهم في القدموش ، فقرر التدخل السريع
لوضع حد للواقع المأساوي بين المتخاصمين ، واتصل الأمير تامر مع أمراء
مصياف وعلى رأسهم الأمير ملحم ، كما اتصل بزعماء المنطقة من أمثال

اسماعيل بك هوش واسماعيل باشا جنيد في مصياف وزعماء آخرين من آل حروفش والشيخ صالح العلي ، وتم الاتفاق على أن يجتمع كل هؤلاء وبشعور المسؤولية يتدخلون لحل مشكلة القدموس ، وانقاذ الوضع من التفجر وسفك الدماء •

اجتمع الزعماء كلهم في مدينة مصياف ، وكتبوا رسالتين الى محمد طه والامير مصطفى أبو عقيب وأعلموها بأنهم في طريقهم اليهما ، واستعد الفريقان في القدموس للقيام بالواجب واکرام الوافدين الكرام ، وكانت خطة وفد المصالحة أن يقصدوا أولا بأول السيد محمد طه ثم يستصحبونه معهم الى دار الامير مصطفى حيث تتم المصالحة •

ولما وصل الركب الضيف واتجه داخلا القدموس ليحيط الرحال عند السيد محمد طه ، جاشت مشاعر الحقد عند الفريق الآخر من الأمراء ، وبدأت نواجز الشر تتطأير رصاصا ، فحسب الوفد في البداية أن اطلاق النار هو من باب الترحيب بهم ، ولكنه تكشف لهم بعد حين ، أنه اعتداء صارخ على وفد المصالحة ، فما كان من الزعماء إلا أن خرجوا مضطرين على جيادهم ، وولوا أعنة خيولهم عن القدموس الى مصياف تلاحقهم سيول من الرصاص ، وتخلف عن الركب في القدموس اسماعيل باشا جنيد ، بسبب اصابة جواده برصاصة وخرج طه بن محمد طه لمساعدة الباشا، فأصيب بطلق أرداه قتيلا ، فصاح والده محمد طه لاسماعيل باشا : « لا عليك يا باشا ابني اليوم هو ذبيحتك ، ولن تخرج اليوم فأنا أخشى عليك منهم » ، ودارت بين القدموسيين معركة سقط خلالها العديد من القتلى ، وعشرات الجرحى من الطرفين، وجاءت جموع عشيرة اسماعيل باشا تستفسر عن سبب تخلف سيدهم ، وقد ذهب بهم الروع أن يكون مصابا بأذى ، وقد وضعوا في حساباتهم غزو القدموس وتدمير المدينة ثارا له • ولكن السيد جنيد كان على دراية بالأمر وحسب لذلك حسابا ، فخرج لأتباعه قبل وصولهم . وأعادهم الى مواقعهم على جدران أسوار القدموس ، كان من القتلى في تلك

الليلة خمسة أشخاص هم الأمير مصطفى الأمير أسعد وعبد السامر عطفه
وطه محمد طه وحسين الجندي وابنة محمود حميدة الصغيرة •

نتيجة لما سبق، ساءت أحوال القدموس ، وتردت الحياة الاجتماعية
فيها ، ولم تجد تدخلات السلطة العثمانية ، وزاد من تردي الأحوال اندلاع
الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤ م ، وتأزمت الأمور لوقوع الدولة في
حالة حرب (السفر) •

وأعقب ذلك دخول الفرنسيين إلى سواحل بلاد الشام ، وإعلان
الثورات ضد المستعمر الجديد ، وكان سكان القدموس في موقفين مضادين،
فحزب الفلاحين يريد مناصرة الثورة العربية في الجبل بشخص الشيخ صالح
العلي ، ولكن الأمراء كانوا أيضا في موقفين منقسمين على بعضهم ، قسم
يريد الوقوف على الحياد وأما القسم المتطرف ، دخل إلى جانب الفرنسيين
ضد الفلاحين ، مما أوقع مدينة القدموس ببليلة كان من نتائجها الهجوم
الفرنسي عليها واحتلالها ، وأصبحت الحياة غاية في الصعوبة ، مما أدى
بالعديد من الأسر ، إلى أن ترحل عن هذا الجو العاصف إلى مصياف ثم إلى
سلمية على مدى عام ١٩١٩ - ١٩٢٠ م ، وكانت الأسر الواقعة إلى سلمية
خلال ذلك هي :

آل الزير وآل قداح وآل عزوز وآل العامود وآل شيسن وآل شاهين
وآل دعاس وآل بصل وآل الخطيب وآل درويش وبعض من أسرة الأمير
تامر وآل شحادة وآل وسوف وآل شمة وآل قنوع الذين ذهب بعضهم
إلى دمشق وهم الآن يعملون في المسارح الفنية ، وآل حبيب وآل الزلّة وآل
بصو والعديد من الأسر الصغيرة ، وفلت هذه الأسر إلى سلمية تباعا
وابتنت بيوتا لهم غربي سلمية ثم غلبت هذه البيوت حيا يطلق عليه اسم حي
(القداسة) وانسلخت هذه الأسر عن القدموس لتصبح جزءا فعالا في
المجتمع السلمي وطاقة فعالة حيوية فيه •

رحلة سكان قلعة العليقة الى القدموس سلمية ١٩٣٢ (١) :

تقع قلعة العليقة في الجانب الثاني من الوادي الكبير الذي يفصلها عن القدموس ، وذلك الوادي الذي يسميه أبناء تلك المنطقة (وادي جهنم) ، وهي في الشمال الغربي من القدموس شرقي بلدة العنازة . كان يسكن هذه القلعة حتى عام ١٩٣١ م عدة أسر ترتبط بعلاقات القرابة مع القدموسيين ولكن ليعدهم يشعرون بالوحدة والبعد والافتزال ، لذلك طلب ساكنو قلعة العليقة من السيدين توفيق طه وحسن الحاج ابراهيم وكلاهما من القدموس مساعدتهم في بيع أملاكهم في هذه القلعة ليتسنى لهم الرحيل الى القدموس ، وجاء عرض السيد عبد الله الياس ، وهو مواطن من مدينة بانياس ، ييدي استعداده على شراء هذه القلعة ، ثم تمت الصفقة وقبضت خمسة آلاف ليرة ذهبية ، ولكن السيد عبد الله الياس لم يستطع أن يؤمن المبلغ كاملا ، مما دعاه لمشاركة أقربائه بهذه الصفقة ، وبيعت على الشكل التالي ، نصف القلعة للسيد عبد الله الياس ، والنصف الثاني للسيد غانم الياس واسكندر غانم ، ثم اشترى فريد الياس حصتي اسكندر وغانم ، وهكذا تم خروج ساكني القلعة الاول ، ورحلوا الى القدموس وهم آل عادلة وآل حمود وآل عبدو وآل البهلوان . وعندما وصلت هذه الأسر الى القدموس ، كان الجو في المدينة مشحونا بالمشاكل ، فأثرت بعض هذه الأسر الرحيل الى سلمية ، فرحلت أسرة آل عادلة وآل عبدو ، واستوطنوا في سلمية وتابع آل عبدو رحيلهم ، فاستوطنوا قرية المبعوجة ، وابتنى آل عادلة منازلهم في حي القدامسة في سلمية ليصبحوا من مواطنيها .

وهكذا أفلتت قلعة العليقة من مواطنيها القدامى .

(١) شارك في معلومات هذا النص السادة : الامير محمد ملحم ومحمد طنجور واحمد المسليخ وحمود حمود وعلي مقنناد وخضر أمين والشيخ علي حيدو وكلهم من (سلمية) .

الإدارة العسكرية في سلمية :

حسب مقتضيات فرمان السلطاني الصادر من استنبول عام ١٨٤٨ م ، والذي بسوجه بنيت سلمية الحديثة ، والذي نص على عدد من النود سهلت بناء سلمية وجعلت هذه المدينة تحكم نفسها بنفسها بعيدة عن تدخل السلطة في شؤون ادارتها ، أو الدفاع عنها وتمويل حاجاتها تمويلا ذاتيا ، فسلمية حسب فرمان الاعمار هي مدينة مستقلة ذاتيا ضمن أملاك الدولة العثمانية ، وبقيت تعيش حسب نص فرمان حتى عام ١٨٩٤ م ، إذ اتخذت متصرفية حياة اجراء لحفظ الامن في المدينة بوضع ادارة عسكرية دائمة فيها ، وكان سبب هذا الاجراء ما يلي :

كان الامير سليم من أبناء عم آل الامير اسماعيل ، وقد تخاصم مع آل دندي ، وشعر آل دندي كأن ظلما وقع عليهم من الامراء ، فسموا الى متصرف حياة يشكون أمرهم مع آل الامير سليم وجماعتهم ، فاتخذ متصرف حياة أمرا عاجلا بإرسال ثلة من الجند لحفظ الامن ، ونزل الجند في قلعة سلمية ، واحتلوا الطابق العلوي ، ولما رجع الامير اسماعيل بن محمد متصرف حماة بأمر الجند في سلمية ، وكان الجواب : ان ذلك إجراء مؤقت لحفظ الأمن والنظام .

ولكن أمر الجند العثماني في سلمية طال حتى عام ١٨٩٦ م ، ولدى مراجعة الأمير اسماعيل بن محمد متصرف حماة فانية أجابه : ان حكومة الباب العالي أقرت طلب الوالي في دمشق بجعل سلمية ذات ادارة عسكرية عثمانية ، حتى يتسنى للدولة التدخل في شؤون البدو ، عند احتدام خلافاتهم الكثيرة ، فما كان من الامير اسماعيل ، الا أن يسمى الى الباب العالي لرفع الادارة العسكرية عملا بالفرمان السلطاني القديم ، ورافق رحلة الأمير اسماعيل الى استنبول صديقه أسعد ياغي ، ولدى وصولهما الى الأستانة عام ١٨٩٨ م ، وعزم الامير تهديم (معروض) الى الباب العالي ، فوجيء

بجواب الباب العالي باتهام الامير اسماعيل باشاعة الفوضى في سلمية وإخلال الأمن فيها ، وعليه أن يمثل أمام القضاء في المحكمة العليا ، وأمام هذا الاتهام ، كان على الامير اسماعيل أن يهرب من محاولات اعتقاله ، واتجه الى الهند بمرافقة صديقه أسعد ياغي ، قاصدا توسط الإمام سلطان محمد امام الطائفة الاسماعيلية لدى الدولة لازالة الادارة العسكرية، ولكن الأمير اسماعيل أصيب بحمى شديدة بعد مدة من وصوله ، وتوفي على الأثر ودفن في الهند وعاد السيد أسعد ياغي ينقل خبره الى سلمية .

وهكذا بقيت الادارة العسكرية في سلمية وفي عام ١٩٠٦ م ، رفعت سلمية من الادارة العسكرية الى الادارة المدنية ، بتعيين الامير اسماعيل الشهابي من أمراء لبنان مديرا عاما لمدينة سلمية .

رفض الامير اسماعيل الشهابي أن يتخذ قلعة سلمية مركزا له ، وطلب من متصرف حماة السماح له ببناء (دار للحكومة) في سلمية ، وتمت الموافقة ، وشيد الامير اسماعيل الشهابي دار الحكومة على شكل قصر مكون من طابقين ، السفلي وهو مركز الادارة ، والعلوي وهو منزل المدير، وعلى هذا سحب أكثر حجارة البناء من القلعة وسورها ، وتم تهديم الجزء الأكبر من القلعة لانجاز بناء الأمير اسماعيل الشهابي والمعروف اليوم باسم (المخفر) ، ولم يبق من قلعة سلمية سوى جدار كان جزءا من بناء السجن تكشف الجدار الذي حافظت عليه مديرية الآثار بحماة كجزء من قلعة سلمية الأثرية ، وهذا الجدار يحمل الى اليوم مزغلا دفاعيا ، (انظر صور الجدار) فيما تقدم من بحث عن قلعة سلمية الأثرية) .

استمرت الادارة السياسية في سلمية حتى ما بعد الحرب العالمية الاولى ، حيث أقرت حكومة فرنسا الاستعمارية جعل سلمية (قائمية) نتيجة لتوسعها عمرانيا وأهميتها كمركز في بادية الشام لاقرار الأمن الذي غالبا ما يكون غير سائد بسبب القبائل البدوية المتصارعة .



هواية قصر الأمير
اسماعيل الشهابي
من الجهة الغربية



جانب من قصر الأمير اسماعيل الشهابي من الجهة الشمالية

اسر حموية وحمصية تستوطن سلمية (١)

في حوالي ١٨٧٠ م أخذت سلمية شكلها كمدينة أهلية السكان ، وأخذت في الازدياد ، وقد تآثرت حولها مجموعة من القرى كالكافات وصبورة ، مما جذب اليها الباعة المتجولين ، والذين كانوا عادة يخرجون من مدينة حماة ، وينتشرون بين مضارب البدو في موسم التغارب ، فقد أصبحت سلمية نفسها تستقطب أمثال هؤلاء الباعة الذين أخذوا يدأبون في غدوهم ورواحهم صوبها كلما ساحت لهم الفرص ، وقد ربطت المعرفة والصداقة بين السلميين وبعض هؤلاء الباعة الذين جذبوا معهم بنورهم العمال الموسمين العاملين في التجارة والحداقة وصناعة الفروات واللبايد ، . كاذ ما يلاقيه هؤلاء الصناع من خفاوة أن بعضهم تشجع للسكنى في سلمية ، يعملون في متاجر صناعية وحرفية ، وأول هؤلاء هذا الاستيطان كان أسرة آل التجار الذين عملوا في نجارة المحارث الخشبية ، وآل مسمود الذين عملوا كحدادين وآل الحجار وآل صالح الدب ، ولاقت هجرة هذه الأسر من حسن المعاملة والربح مما شجع أسرا أخرى للاستيطان ، حيث وفدت بعد ذلك أسرة آل الدبساوي الذين شاركوا السلميين في دفع الدية المتعارف عليها ، وكذلك آل الصباغ وآل العطار وآل البرادعي وآل قلقة ، لكل أسرة عمل ومهنة، وعندما أصبحت سلمية ذات ادارة عسكرية وحكومية، جاءت اليها أسرتا البرازي وأورفلي كموظفين حكوميين ، ومن ثم استوطنوا سلمية نهائيا ، وقد توارد مجيء الاسر كآل الخباز وآل فاخوري ، وكذلك آل القضاسي ، وكذلك آل أدلبي الذين عملوا في خدمة آل الامير ميرزا ، ثم استوطنوا سلمية، وعندما دخلت السيارات الى مدينة سلمية عام ١٩٣٠م، استوطنت في سلمية أسر جديدة تعمل في اصلاح هذه السيارات (ميكانيك)

(١) شارك في معلومات هذا النص السادة : الامير محمد ملحم ومحمد طنجور وأحمد المسلخ وحمدو حمود وعلي مقداد وخضر امين والشيخ علي عيدو وكلهم من (سلمية) .

السيارات من أمثال آل جحا وآل سعدو ، ورافقت هاتين الأسرتين أسرة آل يربو ، حيث عملت في الحلاقة ، وعندما استصلح حمام سلمية الأثري ، وأصبح جاهزا للاغتسال ، جاءت أسرة آل خلودي يعملون فيه ، وهكذا تكون كل الأسر المار ذكرها قد وفلت الى سلمية قادمة من مدينة حماة .

وقد جذبت سلمية عددا من الأسر، وفلت اليها من مدينة حمص لنفس الأسباب التي وفلت اليها الأسر الحموية كأسرة آل الحاج أسعد وآل حمصي اللتين سكنتا فترة في سلمية ثم عادتا الى حمص ، وكذلك جرى لآل البيطار وآل الدباغ الذين رحلوا عن سلمية عند بوار صنعتهم .

وهناك عدد من الأسر جاءت سلمية من مناطق خارج مدينتي حمص وحماة ، من أمثال آل العلو الذين جاؤوا من مصياف الى حماة ثم الي سلمية ، وكذلك آل بعيني الذين جاؤوا من بعين (الرغنية) ، وكذلك آل العطار وآل عسكر الذين جاؤوا ليديروا في سلمية مطحنة تدار على المحركات الاتعجارية ، وهم أصلا من قرية التوايتين .

تدل الدراسات التي تميز بها كل سلمي ، تماما كما عامل المسلمون البدو ، عاملوا الأسر الوافدة اليهم بروح من المحبة والأخوة ، على هذه المباديء انتشرت الحياة في ربوع سلمية الحديثة .

الفصل السادس

دراسات في المجتمع السلمي

نماذج البناء وتطوره

القبة المخروطية :

هي النموذج الاول للبناء ، وهي مخروطية ذات قاعدة دائرية ، وبسبب اتخاذ هذا النموذج بداية لبناء سلبية الحديثة ، يعود لأسباب أهمها :

١ - سهولة البناء : ان بناء قبة لا يكلف أكثر من صف اللبانات المصنوعة من الطين والتبن بشكل دائري تضيق تلقائيا حتى تختم في الاعلى بحيث يسميها العامة (خوري القبة) •

٢ - عدم التكلفة : فهي لا تكلف خسارة مادية إلا لباب بسيط يفتح في بعض جهات القبة ، كما أنها ليست بحاجة لتوافذ ولا لسقف خشبي ، فالنوافذ عبارة عن كوى صغيرة ، تعلق في الشتاء بالطين وتفتح في الصيف ، وأثناء البناء تفرس في الجدران حجارة مستطيلة بارزة خارج الجدار بشكل دائري أو حلزوني ، تكون هذه الحجارة بمثابة درج ، يساعد على التسلق الى أعلى القبة لطلائها بالطين في خريف كل عام •

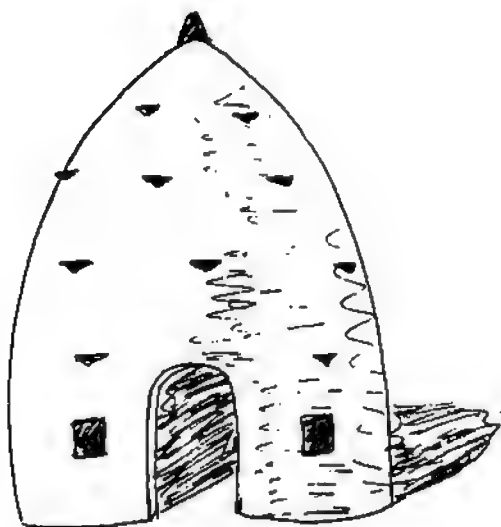
القبة المخروطية الناقصة :

هي عبارة عن تطور أدخل على نص النموذج السابق ، وذلك بجعل

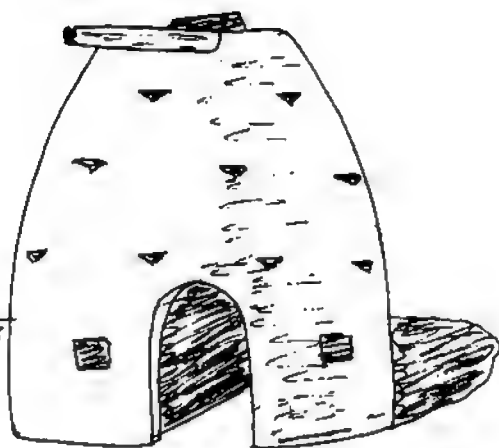
سطحها مقطعا مسطحا على ارتفاع ما يقارب أربعة أو خمسة أمتار ، وعندئذ تسقف القبة بعدد من الاخشاب القصيرة ، وتوضع فوقها حزم من القش (البردي أو الجراح) المائين ، ثم تغطى بالطين بعد أن تغطى بطبقة من الرماد ، ويهند لها مزراب طويل ، بشكل لا يلامس ملؤه في أيام الشتاء جدران القبة ، بينما تبقى الأسس السابقة في النموذج الاول على حالها كالباب وحجارة التسلق وكوى التهوية الصيفية ، ويعود ادخال السطح الى القبة دلالة الرفاه وارتفاع المستوى المعاشي، وذلك من خلال تأمين الاخشاب للسطح ، وذلك اما بشرائه من احدى مدينتي حمص أو حماة ، واما باقتطاعه من غابات جبال اليلعاس .

القبة المتطورة ، ذات القاعدة المربعة :

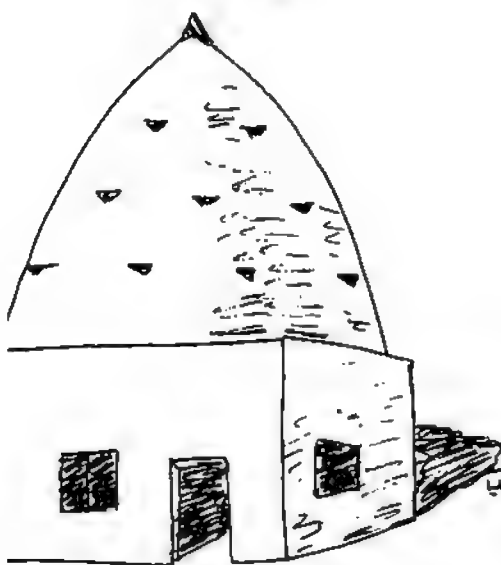
هذا النموذج هو خليط بين نموذجين رئيسيين هما نموذج القبة العادية ، والغرفة المربعة ، وقد مزج النموذجان ، على الشكل التالي ، بنى القاعدة عادة على شكل أساس لغرفة ذات جدران رباعية ، تعلو على هذا الشكل حتى ارتفاع مترين أو أكثر بقليل ، ثم يشرع بالبناء الدائري ، بعد اغلاق الزوايا الرباعية بموارض تساعد على اقامة قاعدة الدائرة ، حيث يرتفع البناء الى حوالي ثلاثة أمتار بشكل قبة ، ويغدو البناء بأكمله ذا ارتفاع يقارب ستة أمتار ، أو أقل بقليل ، اذ ينتهي البناء بقمة مخروطية ، حسب النموذج الاول ، أو بقطع مسطح حسب النموذج الثاني ، وميزة هذا البناء هو استقامة الجدران السفلية بشكل يتسنى لاصحابها أن يفتحوا نوافذ ذات مصراع أو مصراعين من الخشب ، بدلا من الكوة ذات الطابع الضيق ، وهذان النموذجان يوفران على ساكنيهما الخشب في السطح الذي تتطلبه عادة الغرف المربعة الكاملة ، وباستحداث السقف حسب النموذجين السابقين فكون قد أتينا على نماذج البناء الاول لساكني سلمية الحديثة من القباب بأنواعها .



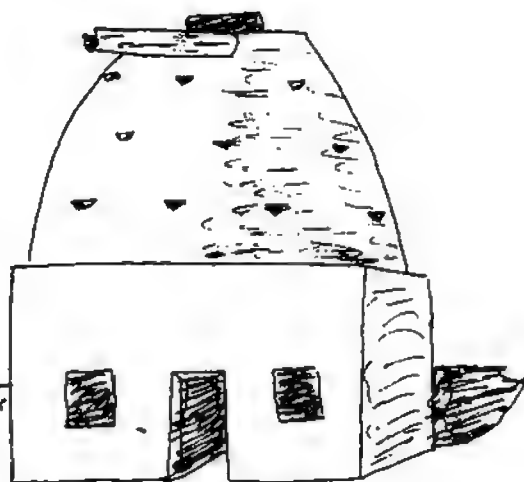
نموذج (قبة مخروطية)



نموذج (قبة مخروطية ناقصة)



نموذج قبة مخروطية كاملة
(ذات قاعدة رباعية)



نموذج قبة مخروطية ناقصة
(ذات قاعدة مربعة)

ولقد كانت كل الابنية في سلمية وريفها قبل عام ١٨٧٠ م من النماذج الثلاثة ، حتى أن الدولة العثمانية شرعت في حوالي ١٩٨٥ ببناء مجموعات من هذه القباب على أناسق في كل من قرنتي صبورة وجلوعة ، لتشجيع الناس على سكنى المنطقة ، وسميت هذه القباب إذاك بالقباب السلطانية . وأخذت نماذج القباب تختفي تدريجيا ، ويضمر عددها كلما تحسنت أحوال السكان الاقتصادية ، وذلك بظهور نماذج جديدة من الابنية المربعة .

الابنية المربعة :

أكبر الدلائل على تحسن الاحوال الاقتصادية في المجتمع السلمي ، نظرا لارتفاع تكاليفها نسبيا عن تكاليف بناء القباب ، وللأبنية المربعة نماذج متعددة :

أولها : البناء المربع ذو القنطرة :

يعتبر إدخال القنطرة في البناء المربع لفئة ذكية ، إذ تدل على بعد النظر ، لما للقنطرة الحجرية عادة من ميزات ، فهي قوية البناء تتحمل الثقل العلوي المتمركز على السطح ، وتوزعه على ركيزتيها ، كما دلت على ذلك الدراسات الهندسية لبناء القناطر عند اليونان والارمن والعرب ، إبان تاريخ حضارتهم المتقدمة ، كما هو واضح في بقاياهم الأثرية في أفامية وبعلبك وتدمر وبارين ، وفي بعض القلاع كشيذر وصالح الدين . حصن والمرقب ، لذلك كان إدخال نموذج القنطرة كدعامة للبناء المربع يدل على ذكاء وبعد نظر .

ففي الابنية ذات القنطرة أو القناطر المتعددة ، كان يشرع ببناء القنطرة أولا بأول ، ثم يبدأ المعمارى في البناء حولها مع ربطه بها عند قاعدتيها ، وهكذا يصبح ثقل سطح الجدران العلوية على ركيزتي القنطرة ، وعندما يصبح البناء بمستوى ارتفاع قوس القنطرة الأعلى ، عندئذ تبدأ عملية السقف ، حيث تبدو القنطرة متوسطة البناء ، وعليها تستند الاخشاب

القصيرة من جهتيها ، وعند اكتمال صف الاخشاب ، يغطى السطح بأكما بالقش المائي المعروف (القصب والبردي والجراح) ، ويدك التراب فوق هذه الاعشاب مع الرماد ، ثم يطلّى السطح بالطين مع انحداره نحو المزارية لتصرف مياه السطح شتاء .

أما من الداخل فيطلّى البناء بالطين ثم يغطى بالكلس المذاب بالمـ (الحوارة) حتى يغدو البيت أبيض ، كما عمد الكثير من المواطنين لفتت نوافذ ، وتكون عادة مصاريعها من الخشب ، وقد أدخل لها الزجاج متأخر وهذا النموذج من البناء متطور، إذ شوهلت نماذج متطورة ، وذلك بأخذ أكثر من قنطرة في البيت الواحد وهذا بين عامي ١٨٩٠ - ١٩٢٠ م وهـ ما جعل البيت أكثر اتساعا وفي سلمية بناء فيه أكثر من ست قناطر كـ مسجدا قديما والآن فيه تعاونية النسيج .

فمناذج الدود (الحوش) :

عندما تكاثرت المساكن ، أخذت كل أسرة تستقل في مسكنها بين سور خارجي يحيط بجميع أبنية الاسرة، وكان هذا السور عادة على الشكل التالي : قاعدته من الحجارة كأساس ثم يبنى فوقه باللبنة الترابية .

شكل الباب :

حاجة الفلاحين الماسة جعلت لباب الدار نموذجا معينا ، هو نموذج مواصفات معينة من حيث الاتساع عرضا وارتفاعا ، حتى يكون مؤلادخال الحيوانات والعربة فيما بعد ، والخيول محملة، لذلك ظهرت الابدعريضة ذات المصراعين ولكن استعمالها تكشف أنها غير عملية للأسـ التالية: ١ - أنه دائم الافتتاح للطفل كما هو للجمال ٢٠ - أنه دائم التـ بسبب صفق الهواء له .



صورة لشكل الباب العريض

وكانت الحاجة ضرورية لابتكار الباب الواسع ذي المصراع والمتضمن بوابة صغيرة معلقة بالباب يسميها العامة (خوخة) النموذج أنه عملي موافق للحياة الزراعية ، فالبوابة يمكن فتحها دائماً ، أما الباب الكبير فلا يفتح الا عند الحاجة، وللبوابة رتاج آل لا يؤثر عليها قوة الريح .

ساد هذا النموذج أبواب الدور في سلسة وريفها ، ولا يزال في المساكن التي يعمل أصحابها في الزراعة ، وحتى تكون صناعة . الأبواب متينة ، فإن خشبها ينتقى من الانواع القاسية السميكه فوق الخشب رفاق من الحديد أو التوتياء على الوجه الخارجى مسامير ذات رؤوس كبيرة تسمى (ذات طبلية) .

تطور البناء المربع :

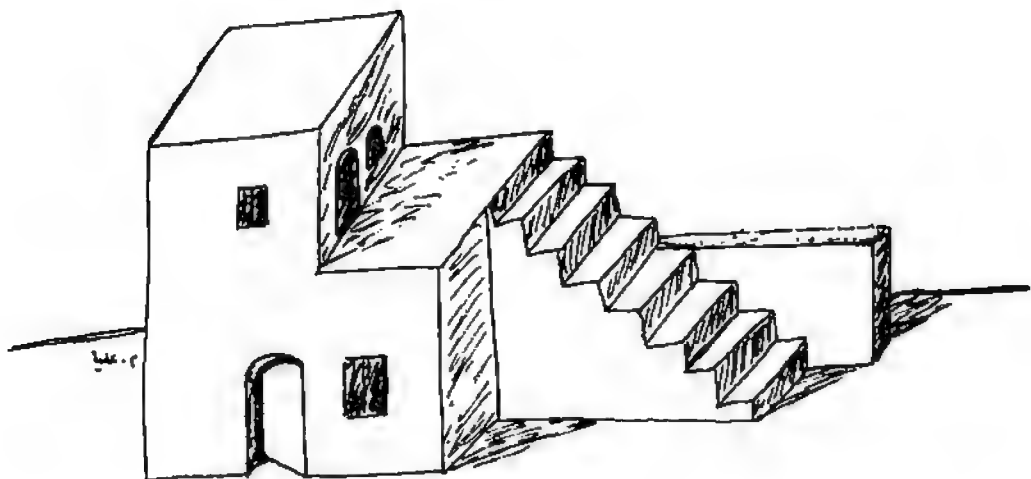
أول مظاهر هذا التطور في البناء ، ظهور الغرف المزدوجة والمسماة عادة (العلية) ، فقد أخذ الموسورون من السكان ينون غرفة ذات جدران عريضة ، ويقيّمون فوقها بناء ثانيا هو العلية ، ولهذه العلية نموذجان :

١ - العلية فوق غرفة : تقوم العلية فوق غرفة ، تكاد تكون الغرفة قبوا لأنها قليلة الارتفاع ، وتنتصب العلية فوق جزء منها بحيث يبقى الجزء الآخر عبارة عن فسحة أمام العلية ، ويصعد الى العلية بدرج بناؤه من اللبن على الحواشي ، وأما دخله فيملأ بالتراب المذكوك ، لذا يسمى هذا النوع من الدرج (الدرج الدك) وتكون جدران العلية عادة مبنية من لبنة واحدة ، وتفتح لها عدد من النوافذ ، مما يجعلها خفيفة على البناء الذي تحتها .

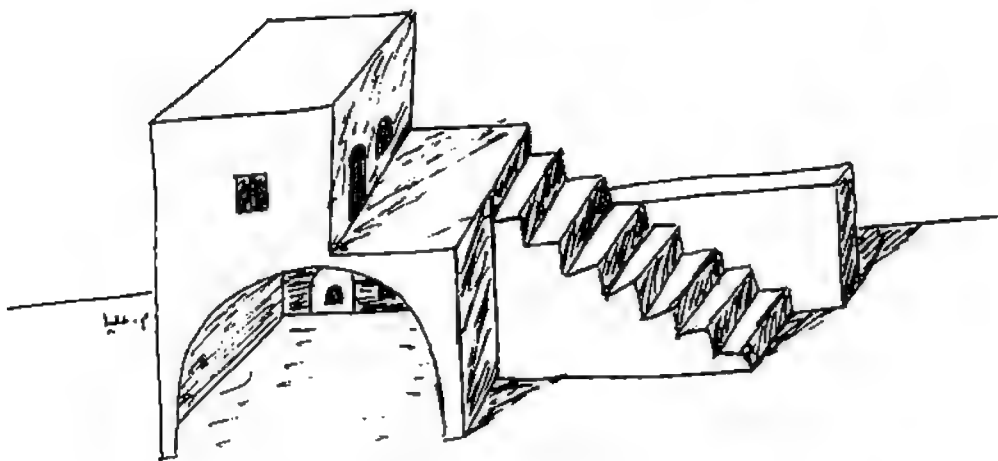
٢ - العلية فوق البوابة : هذا النموذج أكثر شيوعا في سلمية وريفها ، إذ يقوم فوق الباب الكبير الذي يمتد بناؤه الى الداخل ببناء ذي جدران سميكة وقوية ، مسقوف بالخشب القوي والقصب ، وهذا ما يطلق عليه عادة اسم (الرواق) ، وفوق هذا البناء (الرواق) تقوم العلية ، وكالعادة على جزء من سطح البناء وممرها ، والجزء الآخر يشكل فسحة أمام العلية ، كما يبنى الدرج على جانب البوابة من اليمين من سطح الرواق أو يستاره بنفس الطريقة السابقة .

شكل العلية

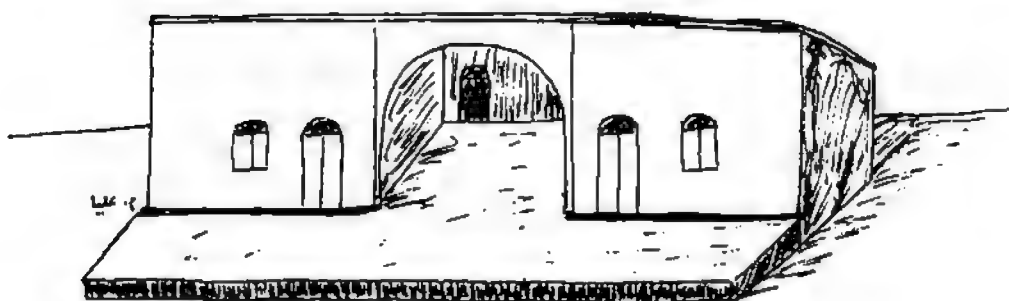
تكون العلية عبارة عن بناء صغير الحجم ، إذا ما قيس بالابنية الارضية ، فجدرانها تبنى من لبنة واحدة بدلا من لبنتين أو لبنة ونصف ، وسقفها من الخشب والقصب ، والمطليان من الاعلى بالطين ، وللعلية باب وعدد من النوافذ المتقابلة ، وذلك لتخفيف الثقل على ما تحتها من بناء .



(العلية فوق البيت)



(العلية فوق الرواق)



(بيت حجري مع ليوان)

تعدد المساكن وتطور البناء بعد عام ١٨٩٠ م

تطور البناء بعد عام ١٨٩٠ م تطورا كبيرا ، فقد تقلص السكن في القباب بظهور البيوت المربعة ، وبالأخص في مدينة سلمية ، وتعدد تواجدها في المدار الواحدة ، بينما اقتصروا استعمال القباب بعد ١٩١٠ م لوضع التبن والاعلاف ، وصغر حجم العديد من القباب فأصبح اسمها (قبيبة) ، واقتصر استعمالها لوضع المحروقات من أمثال (القصريئة والبرع والجلة)^(١) ، وذلك عندما تحولت البيوت ذات القناطر الى بيوت تموينية ، بينما اقتصرث الغرف الحديثة لسكنى السكان ، بعد أن تحسنت أحوالهم بعد عام ١٩٢٠ م اذ أصبحت أبوابها مزدوجة وغدت النوافذ ذات مصاريع زجاجية ، وقديجعل الزجاج ملونا ، كما زين الفلاح داره بزراعة بعض أنواع الورد والجسق ، يزرعها في أحواض قرب غرف سكناه ، وتسمى هذه الاحواض (حواش) ، ويحميها عادة بأسيجة من الشوك ، اذ لولا هذه الحماية لأنى عليها الدجاج والدواب أكلا وتخريبا، ولكن عام ١٩٣٠ م رافقته ظهور تطور جديد في البناء.

السدور المزدوجة :

هذا النموذج من البناء يدل بشكل قاطع على بواذر دخول المدنية والتطور الى ربوع المجتمع السلمي ، وذلك في نهاية الحرب العالمية الاولى حيث انقضى الى غير رجعة ال (سفر برك) ، وزالت الظروف الحربية ، وبدأت أنسام الحرية تنساب بعد زوال الكابوس العثماني المتمثل بالجندية الاجبارية والضرائب والسخرات والمصادرات التي لا نهاية لها ، وفي اقضاء تلك الظروف ، بدت تتحسن الاوضاع الاقتصادية ، مما جعل بعض الاسر

(١) القصريئة : وهي نوع من القش التخين الذي لا تأكله الحيوانات فيستعمل للاحراق ، البرع : وهو روث الاغنام والماعز والابل ويستعمل للاحراق بعد الجفيفه ، الجلة : وهي مكونة من روث الخيول والابقار والحسير مخلوطة بالتبن ، ومصنوعة على شكل اقراص تجفف وتحرق .

تعتمد الى فصل دورها الفلاحية عن دور سكنها ، حيث أصبح للدواب دور خاصة ، فيها الزرائب ومخازن العلف والتبن ويرح فيها الدجاج الى جانب الغنم والماعز ، بينما بدأ القسم الثاني من الدور ، والذي تسكنه الاسرة جزءا نظيفا تزين فسحته أشجار الرمان والكرمة وأنواع من الورود تتوارى بينها بعض من خلايا النحل ، وهكذا ظهر السلمي الموسور أشبه بساكن المدينة المتحضر .

يشمل دار السكن عادة غرضا للنوم والجلوس ، وكان لا بد من وجود غرفة ذات باب خارجي هي غرف الاضياف (المنزول) ولها باب داخلي على الدار ، في هذه الغرفة هيئت كل ما يريح الاضياف من وسائد ومفروشات يتوسطها عادة منقل للنار تعلقه (دلال) القهوة المرة ، ولا يزال في سلمية الى يومنا من أمثال هذه المضافات عند العائلات المريقة ، هذا النموذج من الدور لم يقتصر على مدينة سلمية فحسب، بل سرعان ما انتشر خارجها في الريف بعد حوالي عشر سنوات .

أما دور الدواب ، فلها الاخرى نموذج موحد ، فهي تحتوي على اسطبل كبير يستوعب دواب الفلاح ، ويجاوره مخزن الأعلاف ، اما أن يكون بيتا كبيرا أو قبا ، واذا كان بيتا فيجمل سقفه على شكل (جملون) ، أي ذو سطح مائل تحاشيا لتسرب الماء الى العلف أيام المطر ، ولا تخلو دار الدواب من حظائر الاغنام والماعز على شكل (سقيفة) وتتكون من أعمدة وعوارض تعلوها عادة عيدان أشجار العنب المقطوعة والمسماة (جرزون) ، وخم للدجاج ، وتعلو السطوح أبراج للحمام ، يحيط ذلك كله سور له بابان ، باب صغير ينفذ الى دار السكن ، وباب كبير ينفذ عادة الى خارج البناء ، بحيث يمكن ادخال العربة والدواب ولو كانت محملة .

وهكذا اتخذ هذا النموذج نمطا تطور خلال فترة ما بين الحربين العالميتين ، ليصل الى تغيير مادة البناء الترابية ، ببادة الحجر بنمطها المنحوتة

المرحلة أو (الكتل) ، وهكذا يدخل المجتمع السلمي مرحلة جديدة هي
مرحلة البناء بالحجارة .

المساكن الحجرية :

تدل هذه المساكن على ازدياد الاحوال الاقتصادية تحسنا وتقدما ،
وتأتي هذه المرحلة في الثلاثينات من هذا القرن وقيل الحرب العالمية الثانية .

بديء في هذه المرحلة ببناء غرف منفردة في دار السكن من حجارة على
نوعين حجارة مجبوعة (كتل) وهي تجمع من الجبال وتنقل ، ولها طبيعة
سوداء بازلتية ، أو حجارة مقطوعة من الجبال نفسها ، والفرق بين كلا
النوعين : أن الحجارة المقطوعة منحوتة على أساس رباعي يسميها العامة
(حجارة موجهة) ، وتبنى الغرف الحجرية من النوعين ، بشكل أن تكون
الحارة المجدوعة من الجهة الداخلية للجدار ، والحجارة المقطوعة من الجهة
الخارجية كواجهة ، وميزة هذه الغرف أنها ضخمة البناء والجدران وترتفع
الى أكثر من خمسة أمتار ، أما السطوح فهي اما من الخشب (السطام)
بشكل أساسي ثم خشب (اللاط) ، وبعدها توضع بقايا نباتية ويطلّى
السطح من الأعلى بالطين ثم حول فيما بعد فأصبحت السطوح تطلّى
بالاسمنت ، وبعد هذه المرحلة ظهر نموذج حجري جديد هو :

الغرفتان والسيوان :

هذا النموذج هو أكبر الدلائل على اضطراد التقدم والتحسن
الاقتصادي ، ففي أواسط الثلاثينات من هذا القرن ، تطورت الاحوال
الاقتصادية ، وازداد المدخر المالي ، مما دفع الى التوسع في البناء الحجري
على نموذج غرفتين باتجاه واحد يفصل بينهما غرفة مفتوحة الى داخل الدار
بشكل قنطرة ، وتكون واجهة البناء عبارة عن حجارة مقطوعة موجهة ، كما
تجمل اطار النوافذ والقنطرة من الحجارة البيضاء والمستحضرة من أماكن

بميلة كمدينة (مجردة) ومدينة (كغيرهم) امعانا بالظهار الامكانيات المادية والتقدم والفن ، ويجهز البناء عادة بأبواب تطل على فسحة الدار أو تطل على اللوان ، ونوافذ عديدة باتجاهات متعددة بمصاريع زجاجية •

وقد تطور هذا البناء ليحقق به أكثر من غرفتين وثلاث أو أربع ، كما تطور سقف هذا البناء من الخشب الى الاسمنت المسلح ، والذي تبعه في التطور طلاء الجدران وأرضية الغرف بمادة الاسمنت وزرشرة البناء بالدهانات المتنوعة ، وقد أدخل مؤخرا في تنضيد أرضية الغرف بالبلاط وفي المظاهر الهندسية أ والنباتية الملونة •

كما ظهرت عتبة أمام الغرف وتعرض أحيانا ، حتى تصبح سطحاً مرتفعاً عن أرضية الدار وتسمى عند العامة (المصطبة) وتبنى حواشيها وتغطي بالاسمنت أرضيتها ، وعلى هذه المصاطب يطيب السهر في الليالي القمرية من فصل الصيف •

الابنية الحديثة

الشفق ، الطوابق ، الفيلات

الشفق :

بعد الخمسينات ، بدأت تظهر في ربوع سلمية العديد من الابنية الحديثة ، والمكونة من طابق واحد ذي بوابة واحدة يتوزع حول هذه البوابة شقتان أو أكثر ، وقد اتخذ هذا النموذج الحديث بعد دراسة اقتصادية هندسية قصدها الاستفادة من الجدران المشتركة لتقليل الكلفة التي غدت في تزايد وغلاء ، بفعل الطلب المستمر على البناء ، ولهذا ظهرت الابنية ذات الهندسة المدروسة والمخططات المرسومة على الورق ، والتي تأخذ طريقها للظهور على الطبيعة ، هذه المرحلة غدت دافعا للتقدم في البناء بظهور نموذج أكثر تطورا وتمقيدا لاحتوائه على عدد من الطوابق •

الابنية ذات الطوابق :

اتخذت هذه الابنية هدفا هو الاستفادة من الاسطحة الاسمنتية المسلحة ، في الاقلال من تكاليف بناء الاساس والدعامات ذات التكاليف الكبيرة ، كما أنها تدل على تطور أكبر في بناء عدة طوابق فوق بعضها ، فظهرت أبنية عديدة على هذا النمط وسط سلمية سامقة البنيان ، ترتفع فوق الدور الممتدة على السهل الفسيح بطابقين أو ثلاثة ، كأنها الجبارة بين الأقزام ، ويظهر أن مثل هذه النماذج قد توقفت فيما بعد بسبب التكاليف المرتفعة ، وعدم ملاءمتها للحياة الزراعية مما شجع على ظهور البناء الأكثر تطورا وملاءمة للحياة المعاصرة وهو ما يسمى اليوم (الفيلات) •

الفيلات :

وهي أبنية من طابق واحد أو طابق يرتفع فوق قبو معفور تحت الارض ، هذا البناء له ميزات أهمها ، أنه يلحق به عادة حديقة وفسحة دار مزينة بالبلاط المنضد على أرضيتها بشكل هندسي فخم يتوسطها بركة ماء مكحلة بأنواع من النباتات المتسلقة ذات الورود الجميلة كالياسمين أو الورد الجوري ، وفي جانب من فسحة الدار يتواجد عادة مسبح صغير يكون متعة لاصحاب الفيلة في أيام الصيف القائظة •

وغالبا ما تقام مثل هذه النماذج قرب الاراضي الزراعية ، مما يكسبها جوا شاعريا جميلا ، وتعتمد هذه النماذج على آخر ما وصلت اليه تطورات الابنية المعاصرة في المدن ، ولذلك عكست صفات هامة لساكنيها ، كونهم أسرا موسورة الحال ذات دخل مرتفع ، ومثل هذا البناء يستوعب غرضا موزعة للنوم والمكتب والضيافة وردهات ومطبخ وغرف مزدوجة بأبواب (جرارة) يسميها العامة (سالون) ، وفي مثل هذه النماذج تبدو مظاهر البزخ والترف بما تحويه من دهانات متنوعة وبلاط مرتفع الكلفة ذي رسوم ومظاهر تدل على الذوق الرفيع •

ان دل هذا النموذج ، انما يدل على اليسر والرفاه الاقتصادي والفني
المادي الذي وصل اليه المسلمون في الربع الاخير من القرن العشرين ،
والتطلع الى ماوصل اليه العالم خارجا من تقدم تقني في فنون العمارة
ومجاراته بنفس الخطوات والاساليب .

اللبسة والازياء

هذه الانماط المتباينة من الالبسة ، والتي تظهر في أشكالها وأنواعها
سواء كانت للذكور أن للافاث طرأ عليها العديد من التبدلات والتعديلات
شأن كل (الموديلات) الحديثة والقديمة ، وذلك حسب التأثيرات الدافعة
للتغير بنوعها الخارجية المقتبسة والبيئية المنسجمة ، فقد تغيرت الازياء
وتبدلت ، ودخلت عليها أنماط عديدة ، إلا أن الشيء المميز لريف سلمية عن
المدينة هو أن الحجاب لدى المرأة السلمية لم يدخل الريف اطلاقا ، وحتى
في المدينة نفسها ، كان الحجاب أبعد عن المرأة ، الا في نطاق ضيق جدا ،
ولفترة قصيرة ، وسرعان ما عادت المرأة في سلمية الى سفورها المحتشم .
ولدراسة أنواع الالبسة والازياء السلمية ، لا بد أن نعرف التيارات
المؤثرة عليها ، فقد جاء سكان سلمية من الجبال يزي الجبال ، ولما استوطنوا
سلمية ، أصبحوا تحت تأثيرين رئيسيين هما :

١ - تأثير البادية

٢ - تأثير المدن المجاورة كحمص وحماة :

لذا يمكن اعتبار التأثيرات في أزياء ساكني سلمية محدودة ضمن هذين
النطاقين ، الا أن تأثير البادية كان في البدء أعمق وأهم نظرا لكون الاختلاط
مع البدو كان أعمق وأعم في الوقت الذي كان التماس والاحتكاك مع المدن
أقل ، حتى الحرب العالمية الاولى وزوال الضغط العثماني ، حيث بدأت
الاعمال التجارية والعلاقات الاقتصادية تتجه نحو المدن ، مما جذب بعض
السلميين للاختلاط والتأثر بكل من مدينتي حماة وحمص .

١ - أثر الاختلاط على السلميين بساكني البادية :

جاء الرجال الى سلمية يلبسون السراويل السوداء والصدارية ، ويفطون رؤوسهم بالكوفية والعقال ، وكانت الكوفية حمراء من الصوف أو نسيجاً قزياً حريراً ، كما أن بعضهم يعتم بالعمامة ، أما النسوة ، فقد جئن يلبسن (التنورة) الطويلة ، ويضعن من الامام قطعة قماش تغطي البطن حتى القدمين يسميها العامة (الحلابة) ويتمنطقن بنطاق من القماش (الشال) ويلبسن تحت (التنورة) سراويل مربوطة عند أرساغ الاقدام (الزم) ، وعلى الرأس حيث استقرت (العصابة) السوداء المغطاة بالغطاء الحريري القزي ، ولكن هذا الزي لم يبق على نمطه ، اذ تسربت اليه التغيرات غداة تسرب التأثيرات قادمة من البادية وساكنيها ، مما يبدو واضحاً من اختفاء الزي الذي لا ينسجم مع المحيط السلمي الجديد طلباً للتلاؤم البيئي ، وذلك تدعو الحاجة الملحة لاستعراض الأزياء كلها وكيفية تبدلها لدى الرجال والنساء على السواء .

أزياء الرجال :

كان السروال والصدارية لباسين مميزين لسكان الجبال متفقين مع البيئة الجبلية الحراجية ، وقد نقل القادمون الى سلمية نفس الزي ، أما لباس الرأس ، فكان عبارة عن الكوفية البيضاء الحريرية صيفاً والحمراء أو السوداء الصوفية شتاء ، وثبتت على الرأس بواسطة العقال الاسود ، أو يمكن استبدالهما بالعمامة .

لكن كل هذه الأزياء بدأت تتبدل لتتنسجم مع بيئة سلمية الباردة نسبياً ، فقد دخلت العباءة القصيرة وسميها الناس عادة (العباءة الزفارية) ، وكان لبسها محدداً في أوقات العمل الشتوي والأيام الباردة ، بينما يلبسون العباءة الطويلة في أيام المعطالة والراحة ، وللعباءة الزفارية مميزات هامة ، فهي تشد بزفار جلدي عريض فوقها ، مما يكسب الجسم تحصيناً

ضد البرد أثناء القيام بالعمل ، عدا أنها لا تعيق عن الحركة في الأطراف لأنها قصيرة الى ما فوق الركبتين ، ويبقى السروال الاسود يرتدى أثناء العمل • أما العباءة الطويلة ، فهي ذات حجم أكبر لأنها تغطي كامل الجسم من الكتفين حتى رسغي القدمين ، وقد اقتبس ساكنو سلبية من البدو زي ارتداء الفرو المصنوعة من جلود الحلال تحت العباءة ويقتصر هذا اللباس على أيام البرد وغداة تعطل الأعمال •

وفي أيام الصيف تستبدل العباءة الطويلة ؛ (المزوية) ، وهي لباس يشبه الى حد العباءة الا أنها مصنوعة من وبر الابل الناعم أو من صوف لاغنام ذات الغزل الرفيع ، لذلك تبدو المزوية ناعمة شفافة أحيانا ، ويقصد من لباسها التزين ولدرء أشعة الشمس بالاستغلال بها في أيام الصيف الحارة •

وبعد مرحلة الاستيطان الاولى ، أخذ السروال الاسود ينحسر تدريجيا لتسود مكانه الدراعة الصفراء أو السوداء ، وهذا اقتباس أخذه السليمون من المحيط البدوي لانسجامة مع الارض السهلية في سلبية ، واتخذت الدراعة عددا من النماذج ، منها الدراعة ذات الكم الواسع (الردافات) ، ومنها ذات الذوائب المتعددة (النقيشات) حتى ليصل عددها أحيانا الى ست ، بينما تتناقص أحيانا الى اثنتين ، وصاحب هذا اللباس التزين بالسلاح كالخنجر بأنواعه الخنجر المنحني والخنجر المستقيم (الشبرية) ، ثم تطور فيما بعد للتزين بالمسلس بأشكال وأقماط متباينة •

كانت القفزة كبيرة عندما أخذ التأثير المدني يدخل المحيط السلمي ، ففي مجال اللباس يكون (القنباز) المصنوع من (الصاي) الحريري أو مظاهر التأثير المدني ، وهو عبارة عن لباس مفتوح من الامام ذو أكمام مفتوحة ، ويلف على الجسد ، ويحزم فوقه بحزام من القماش أو الحرير والمسى (الشال) ، ويعتبر القنباز مرحلة متطورة في لباس السليمين ، إذ رافقه السروال الابيض ذو القماش (الازارق) ، والذي أخذت تلمسغه بعض

التزيينات عند القدمين لدى بعض الشبان ، وذلك بشكل مطرزات بخيوط ملونة ، وحل محل العباءة الزنارية لباس من الجوخ المطرز ، والمعروف لدى العامة بـ (القشطية) التي تطرز بالخيوط الحريرية الملونة ، ويمكن لهذا النوع من اللباس أن يلبس على الوجهين فيبدو الجوخ ظاهر أو البطانة أحيانا عندما ترقدى على قفاها وعندئذ يبرز من القشطية جيبان كبيران ، بهذا اللباس غذا مظهر الشاب السلمي بالقنباذ والقشطية والعقال الأسود والكوفية البيضاء (الروز) شابا غاية في الاناقة ، فهو أقرب الى سكان المدن منه الى سكان البادية ، وعندما أخذت هذه المظاهر دورها الكامل في حوالي ١٨٩٠ م اعتاد بعض الشباب ارتداء (المزوية) في أيام الصيف ، بعد أن صنعت من شعر الماعز الحريري الناعم ، كما رافق هذه المظاهر المتطورة، اطالة شعر الرأس ، حتى أن الشاب كان يزين بالصفائر الطويلة شأن شباب البادية ، ويعتنى بالناصية الطويلة ويباهي رفاقه أن استطاع أن يلفها وراء أذنه دلالة الذوق الرفيع .

أما بعد الحرب العالمية الاولى ، فقد دخلت تغيرات على اللباس بدخول الجوخ الأوروبي اذ تحولت القشطية الى نوع متطور يسمى (الدامر) ، وهو أشبه بالقشطية إلا أنه أكثر طولا وأكمامه أكثر اتساعا ومفتوحة حتى الكوعين ، وفي الثلاثينات من هذا القرن بدأت الدراعة تصبح لباسا خاصا بالعمل ليحل محلها لباس جديد (الجلاية) ، وهي ثوب مغلق من الامام مطرز على العنق والصدر بشكل أن يحيط الرقبة بقبة مطرزة تمتد الى ماتحت الرقبة حتى آخر الصدر ، وتطرزها بخيوط حريرية ، وقد تكون مذهبة إمعانا في التقدم والرفاه ، ورغم تنوع قماش (الجلاية) فهي أحيانا من الجوخ وأحيانا من الصاي ، وفي الحالتين انما تدل على التقدم والتأثر بالمدينة والابتعاد عن التأثير بالبادية، وفي مطلع الاربعينات، بدأ ظهور الدامر والقنباذ من جوخ موحد مما يسميه الناس (الطقم) أسوة بشباب مدينتي حمص وحماة الذين يرتدون اللباس العربي ، وأخذ الدامر يصغر تدريجيا ، وتقتصر

أردائه ، وكأنه اتخذ شكلا جديدا يسمى (درداشة) ، كما طرأ تبدل على شكله بأن أصبحت الأزرار تصطف على فتحة الامامية ابتداء من فتحة العنق حتى آخرها ، ولكن هذا الرداء لم يعمر طويلا ، اذ بدت أرواح التأثر الأوروبي الغربي تدخل بسرعة فتبدل الدرداشة (بالجاكيت) فوق القنباز أو فوق الجلاية ويصبح الاثنان معا ما يسمى (طقما) من طراز جديد .

أما العباءة الطويلة ، فقد أخذت تتعرض وتتدنّى لتغدو لباسا خاصا بالفلاحين أثناء الرعي والعمل ، ويحل محلها العباءة المصنوعة من الجوخ الثمين ، والتي تسمى (المسح) السوداء أو البنية اللون ، كما رافق الفروة ظهور غطاء لها من قماش أسود من نوع (الفاصولين) ، وحتى هذا القماش كان لا يخطو من الزينة بلغائف قماشية حريرية لماعة ، وغدت الفروة زيا مشتركا في المجتمع السلمي والمجتمع المدني المجاور ، مع أنها في الاصل لباس خاص بالبادية ، ولكنها بما أدخل عليها من تطور أصبحت مقبولة في المدينة ، لطالما انتشرت بكثرة وبسرعة في المدن .

بعد الحرب العالمية الثانية ، أخذت مظاهر العلم بالاتساع ، في افتتاح العديد من المدارس ، وغدا الطلاب يلبسون الالبسة الحديثة ، وهي البنطال والجاكيت ، ثم أخذت تزداد انتشارا مع تزايد المتخرجين من المدارس ، والتأثر الخفيف بالأزياء الأوروبية الغربية ، حتى غدا هذا النموذج لباسا دائما في استعماله ، ورائق هذه المظاهر اختفاء العديد من الأزياء القديمة وعلى رأسها النقراش الأسود والعباءة الزنارية والعمامة التي انقلبت الى نقال حجازي حيري أبيض يرتديه بعض رجال الدين ، كما أن النقال الأسود غدا ضامر الاستعمال الا في نطاق ضيق ، عندما شاع بين الأقباط النقراش الأصفر والعباءة الزنارية الرأس وتمركزت الأزياء لدى الرجال في نموذجين اثنين .

الأول : وهو اللباس العربي : المكون من جاكيت وجلاية من نوع

واحد من القماش ، والذي يرافقه غطاء الرأس من كوفية بيضاء حريرية
أو (قباب) ملون مع عقال رفيع أو صغير .

الثاني : وهو اللباس الفرنسي ، وما أكثر أنواعه وتعدد (موديلاته)
وأزياءه حتى غدت لا تحصى ولا تعد ، فلكل عام زيه مع بعض الادخالات
والتحسينات والتغيرات التي لا أول لها ولا آخر مع تلميحات غاية في الفرافة
من تضيق وتوسيع وتصغير وإطالة ، في كل من البنطال والجاكيت ، ولا تزال
حتى يومنا نقاجاً على الدوام بالعديد من الأزياء التي تنتشر في دور الأزياء
الأوروبية والأمريكية لتستقر بعد حين في أذهان شبابتنا الذين اعتادوا
التقليد ، وحتى درجات العصى ، مما يجعل السلمي ذا مظاهر متباينة في
اللباس لا تحصى أعدادها ولا تعد أنماطها .

أزياء النساء :

المروف أن أزياء النساء غلاً مستقرة ، فهي دائمة التغير والتطور ،
وهذا من طبيعة المرأة التي تكره أن تبقى صورتها ومظهرها ثابتين ، لذلك
كان الابتكار وسيلة جذب الانظار اليها ، ومن هنا كثرت الأزياء وتنوعت .

أما المرأة السلمية ، فقد حملت معها خلال رحلتها الأولى للاستقرار في
سلمية زي ساكني الجبال ، ونحن عندما فريد دراسة أزياء ألبسة النساء
السلميات ، انما نريد أن تبين التطور الذي وصلت اليه حالياً ابتداء من
الزي الجبلي حتى يومنا هذا ، لذا كان لزاما علينا أن تقسم هذه الدراسة
على النحو التالي :

١ - زي لباس الجسد

٢ - زي غطاء الرأس

٣ - التحلي بالذهب والمعادن الثمينة

١ - زي لباس الجسد :

كان للمرأة السلية لباسان ثقلتها من مواقعها الاولى الجبلية الى سلية

الأول : وهو (التنورة) الطويلة ذات الأكمام ، والتي تلف فوق خصرها القماش المسمى (الشال) ، ولهذه التنورة مظاهر تنسجم مع الصيف بكونها تيل الى الألوان الفاتحة الزاهية ، أما في الشتاء ، فهي من قماش ثخين ذي ألوان داكنة ، وتحت التنورة كانت تلبس لباسا أقصر منها ويسمى (الشلعة) ، ثم ترتدي سروالا ذا كمين مربوطين عند رسفي القدمين ويسمى (السروال الزم) .

الثاني : وهو لباس أشبه ما يكون بزي الرجال فيما يسمى (القنبار) أي لباس طويل مفتوح من الامام ، وتشد خصرها بالشال المعروف ، وتربط فوق القنبار صدارية تغطي القسم الأكبر من البطن وحتى القدمين وتثبت على الخصر بشد يكون عادة تحت الشال وتسمى الصدارية (الحلابة) . هذان النوعان من اللباس جاءت بهما المرأة السلية من أصولها الجبلية ، وسرعان ما بدأت عوامل التغير والتعديل والتطور ، فقد زال الشال الحريري ، واقلب الى زنار قماشي أو جلدي ثم مطاطي ، كما أن الشلعة سرعان ما أدخل عليها التغير ، وذلك بأن غدت بيضاء مطرزة ومزركشة بالخيوط الملونة ورسوم متنوعة نباتية وحيوانية ، وأطلق عليها اسم جديد هو (التفرجة) .

وعندما انتشرت (القطشية) عند الرجال كلباس ، اقتبست المرأة أيضا هذا اللباس المشابه الى حد ما لباس الرجال إلا من فوارق طفيفة ، فهي أنحف غالبا وبجيب واحد ، وأقل تزيينا من قطشية الرجال ، كما تحول السروال عند المرأة بالغاء الزم عند رسفي القدمين ، وجعل مفتوحا وزين بقماش مطوى يسمى (كشكش) دائري .

كان تأثر الازياء في سلية بالبادية واضحا ، إذ أخذت العديد من النسوة يلبسن لباس البدويات وهو (الكب) ، وهو لباس يرتدى خصيصا

للعمل ، وهو عادة من القماش الاصفر السيك ثم جعل بعضه من القماش الاسود متأثرات بالنسوة القاديات من شيزر أو ضفاف العاصي ، وفي الحالتين غدا الكب ذا لونين أصفر وأسود ، وترتديه المرأة السلية خلال عملها في المزارع أو في عملها لخدمة المواشي لمن يقتنونها ، ولكن الكب الأسود تزين بالخیوط الحمراء على الصدر والحواشي السفلية والأكمام وهذا كتعديل جديد يطرأ عليه مجارة للتقدم مما يجعله رغم سواده مقبولا .

وعندما تحولت سلمية الى مدينة كبيرة، وجاءتها بعض الأسر من أصل حموي كآل البرازي والمصري والأورفلي وقلقه ، وكانت نساء هذه الأسر متحجبات ، مما أثر في المجتمع السلمي بإدخال لباس أسود ترتديه المرأة ، ويسمى (الترواك) ، وهو لباس أشبه بالمعطف ، وترتديه المرأة فوق لباسها، يغطي جميع جسدها ، وهو خاص بالخروج خارج المنزل، وقد انتشر ونوقت قصير فيما بين الحريين العالميتين ، كما أن بعض النسوة السليات ، أخذن يتحجبن ، بينما بقي ريف سلمية بعيدا عنه كل البعد .

ولا يزال الترواك الأسود سائدا بين النسوة المعمرات الى يومنا هذا ، مع زوال الحجاب نهائيا بعد الحرب العالمية الثانية ، كما رافق فترة ما بعد الحرب الثانية ظهور أزياء كثيرة ، وبالأخص عند النساء المتطورات ، وفتحت سلمية أبوابها للأزياء المدنية ، ولذلك يعتبر (الروب) المدني في طليعة الأزياء المتطورة ، واجتاحت سلمية وريفها على السواء روح العصر ، إذ غلت الأبواب مفتوحة على مصارعها ، حتى غدا التطور بعد عام ١٩٥٥ م أسرع من الأعوام السابقة ، وغدت المرأة في سلمية تماثل في أزيائها جميع النسوة في بيروت وباريس وهولود وجميع المدن المتطورة ، فهي تلبس البنطال والقميص وغيره من آلاف الأزياء التي قد تتغير بين عشية وضحاها، فترى المرأة في سلمية أكثر استجابة لأي (موديل) وافد من أي منطقة بمجرد مشاهدته على شاشات التلفاز أو دور العرض منسجما مع عواطفها النازعة للتغير باستمرار .

لباس الرأس :

مر لباس الرأس من خلال تطوره عند المرأة السلمية في ست مراحل
وكان التغير سريما في السنوات العشرين المتأخرة ، مع أن التطور كان
بطيئا جدا قبل الحرب العالمية الثانية •

المرحلة الاولى :

كان لباس الرأس الذي جاءت به المرأة المهاجرة من مناطق الجبال الى
سلمية على الشكل التالي :

على الرأس بشكل دائري حتى يشكل ما يشبه القبعة ، وتغطي العصابة بعد
درجها على الرأس بالغطاء الحريري القوي من وسطه بينما يتدلى طرفاه على
الظهر ، هذا اللباس يعتبر تقليديا ، لم يتغير في المرحلة الاولى منه شيء ،
إلا من بعض التزيينات التي اعتادت المرأة أن تجريها على الشعر ، وذلك بأن
يترك الشعر بارزا على طرفي الوجه ، وهذا ما يسميه العامة (الجدلة)^(١) ،
كما يجمع بقية الشعر ويرخى على الظهر بشكل جدائل تتباهى النسوة بكثرة
أعدادها وغزارة شعرها ، كما درجت العادة أن يقص الشعر فوق الجبين
ويترك قصيرا الى ما فوق الحاجبين ويسميه العامة عادة (الفرّة) ، وللفرّة
أشكال عديدة منها نشر الشعر على الجبين ، أو جعله ضميرتين على طرفيه ،
أو يتدلى بشكل يغطي الجبين أحيانا •

بقي هذا النموذج التقليدي وما أدخل عليه أكثر من ثمانين سنة هو
السائد كلباس للرأس بشكل عام ، وبعد الحرب العالمية الاولى بدأت بعض
التحسينات تدخل على (العصابة) نفسها ، فقد ظهرت أنواع من العصابات
المفضضة أي العصابة التي تتركز عادة بخيوط فضية مع خيوط قماشها ،
مما أكسب العصابة قساوة في اللف ، لذلك استعاض عن لفها بطيها مما سبب
ارتفاع العصابة فوق الجبين ، وغدا حجبا أكبر ودائرتها أكثر اتساعا ، ولما

(١) تلفظ جيم (الجدلة) جيمًا مصرية مع تشديد اللام وفتحها .

كان لباس الرأس هذا لا يوافق العمل الزراعي لتدلي أطرافه ، لذلك اقتصر لباسه على أوقات الراحة ، أما في ساعات العمل فقد استمىض عن العصابة بغطاء قماشى هو (الشاش) والمثبت على الرأس بقطعة قماش مربعة تربط على الرأس فوق الغطاء وتسمى (القمطة) ، ويترك طرفا الغطاء ليسدل على الظهر ويثبت طرفاه المرخيان بواسطة الزنار الجلدي ، وذلك منعا لتهدله أثناء حركة العمل .

المرحلة الثانية :

في أعقاب الحرب العالمية الثانية ، بدأت الاحوال الاقتصادية في التحسن ، وبدأت معها مظاهر التطور بالظهور ، وكان أن بدأت بعض النساء يستعصن عن العصابة بالغطاء الحريري القزى (الغطاء المخرّج) ، وهذا الغطاء يصنع من الحرير الصافي ، وينسج في مناطق الجبال حيث تربي دودة القز ، ولهذا الغطاء نماذج من الزركشة والرسومات الجميلة على حواشيه ، وانتشر هذا الغطاء حتى غدا منافسا كبيرا للعصابة التقليدية وقد تمكن في كثير من المناطق من إزاحة العصابة عن رؤوس جميع الفتيات والصبايا ، اللواتي كن قد ألغن هذا الغطاء على الرأس، ويترك طرفاه مرخين على الظهر سائبين ، مما يتيح للفتاة السلية أن تبرز الجزء الأكثر من شعر رأسها ، والذي يتدلى على طرفي الوجه بما يسمى (السوالف) ، كما يدفع بما تبقى من الشعر الى الخلف بشكل جدائل تطورت فيما بعد الى ضفائر منشورة على الظهر ، وقد تبارى شعراء (العتابا) بوصف هذه المظاهر من جدائل وضفائر وسوالف وجدلات وسواد الشعر ، وغدا (الغطاء المخرّج) سمة الخمسينيات من القرن العشرين ، ولكنه سرعان ما ضمير لانحسار الحرير القزى مما أتاح ظهور مرحلة جديدة هي :

المرحلة الثالثة : الغطاء والقمطة :

تركز في هذه المرحلة الغطاء القماشى (الشاش) المثبت على الرأس

٢

١ (القمطة) بديلا للغطاء القزي الحريري والعصبة، فقد غدا الغطاء الحريري القزي ضامرا إلا في بعض الافراح، بينما قبعته العصبة على رؤوس المعمرات فقط ، ورافق هذه المرحلة ضمور الجذائل واستبدلت بضميرة واحدة تجمع الشعر كله وترسله على الظهر إما مربوطا أو طليقا ، كما توارت الجذلتان على طرفي الوجه من الجانبين ، واختلعت السوالف ، إذ حل محلها بشكل بارز (الغرة) كميزة لهذه المرحلة، وتنوعت الغرة منها المظلوة ومنها المكوية، فتعدو مرتفعة فوق الجبين ومجمدة وعندئذ يبدو الجبين تحتها مكشوفاً دون غطاء .

المرحلة الرابعة : الغطاء بدون قمطة :

زالت القمطة في هذه المرحلة وبقي الغطاء وحده على الرأس ، والذي تنوعت بضاعته ، فهو إما من قماش الشاش أو الحرير ، ولكنه استقر أخيرا بشكل مفزول من الصوف وسمي : (الشال) ، رافق هذا التطور تقصير في الشعر ، ولم يعد التباهي بطول الضفائر أو عدد الجذائل ، لقد غدا التباهي بأنواع من القصات ، وظهرت لذلك مزيّنات للنساء على غرار ما هو موجود في المدن الكبرى ، وظهرت طبقا لذلك أنواع من القصات كالسد العالي وذيل الحصان و (البوي) . . وغيرها .

المرحلة الخامسة :

تميزت هذه المرحلة بضمور الشال ، وحل محله (الإيشارب) نتيجة لضموره ، وغدا الإيشارب قطعة مربعة من قماش حريري أو صوفي تطوى على قطرها فتصبح مثلثا يوضع على الرأس ويربط تحت الذقن على الرقبة، كما ظهرت عدة أنواع من ربطات الإيشارب كربطة على الرقبة أو لفه حولها وربطة أو ربطة على الرقبة من خلف ، ومع ذلك ، فقد ظهر عمر الإيشارب كان قصيرا وبالأخص لدى المتطورات من النساء اللواتي رميته جانبا وبدأت المرحلة التالية :

المرحلة السادسة : انحسار الغطاء عن الرأس :

لقد سقطت كل الاغطية ، بدءا من العصبة حتى الإشارب ، ولم يعد يغطي الرأس شيء ، رافق هذه الظاهرة العديد الذي لا يحصى من (موديلات) قص الشعر ، منها تطويل وتقصير ، حتى أن بعضها شابه الى حد قص شعور الرجال ، ولا يزال المجال واسعا والابواب مفتوحة على مصاريحها أمام أنواع من (الموديلات) المبتكرة الوافدة الواحدة تلو الاخرى .

والآن بعد استعراض أزياء لباس الرأس عند المرأة السلمية، قد يشاهد المرء عديدا من هذه المراحل متداخلة قديمها وحديثها في مجتمع للنسوة حسب الأعمار ، فلا تزال العصبة تعتصم فوق رؤوس العديد من الممرات اللواتي ينظرن الى ما سواها نظرة إزدراء واحتقار كونها رمزا تقليديا ، بينما استقرت القمطة السوداء فوق رؤوس بعضهن ، كذلك غطاء (الشاش)، ولكن الشيء الذي اختفى من أزياء الرأس، هو الغطاء القزي لافتقار الحرير القزي ، وانتشار الحرير الصناعي ، ورغم كل ذلك ، فلا يزال مجتمع السلييات عامرا بالعديد من أزياء أغطية الرأس التباينة ، ولا نعلم ما يخبئ لنا الزمن من أزياء ، قد تستحدث وتسود في الزمن المتطور .

المرأة السلمية والتزين بالذهب والمعادن الثمينة

ظهور التزين بالذهب في المجتمع النسائي الإسلامي كان وقفا على التقدم الاقتصادي والرفاه المادي ، وذلك بعد عام ١٨٨٠م حيث تركزت الحياة في سلمية واستقرت الزراعة بازدياد انتاجها ، وأخذت الأوضاع الاقتصادية في تقدم مستمر ، مما جعل العديد من الاسر تصبح من اليسر أنها استطاعت أن تترفه في حياتها ومظاهرها ، وكانت إحدى هذه المظاهر التزين بالذهب لدى النسوة الموسورات ، ولدراسة هذه الظاهرة لا بد أن نأتي على مواقع التزين بدءا من الرأس ، فالجيد ، فالصدر والأطراف .

تزئين الرأس بالذهب :

تعتبر الشنون أول مظاهر التزين في الرأس ، والشنون تتألف عادة من سلسلة ذهبية تثبت في أعلى الرأس بعدد من السنارات ، ويتدلى منها على جانبي الرأس حتى محاذاة الأذنين عدد من المثلثات الذهبية المزينة بقطع ذهبية (غوازي) لدى متوسطات الحال ، وليرات ذهبية لدى الموسورات ، وتتألف كل جهة من جانب الرأس على ٣ - ٥ مثلثات ذهبية بكامل ملحقاتها من المعلقات الذهبية ، والشنون تزين دخیل الى المجتمع السلي من البادية فإن أميرات القبائل وبنات الشيوخ من البدو يتركن بالشنون ، ودخول هذه الزينة الذهبية أصبحت وقفا على الصبايا الحسان ، وللمتزوجات خلال فترة الزواج الاولى ، حتى اذا غلت المرأة اما وربة بيت ، انطوى الشنون ليغدو لباسا خاصا بالأفراح فقط ، ويستعاض عنه بعد ذلك : (الصففة) التي هي قطع ذهبية من نوع (الغازي) وعددها ٢٧ - ٣٣ غازيا تثبت على قطعة قماش بعد ثقبها ، وتجعل بشكل منضد وتوضع قطعة القماش على الرأس ، بشكل تظهر الغوازي على امتداد الجبين من تحت العصبة ، واستمر وجود الصففة رمزا للنسرين حتى أواخر الثلاثينات من القرن العشرين ، ولذلك دخلت في مهور الفتيات كشيء متعارف عليه ، وعندما أخذت العصبة تنحصر أخذت الصففة تعضي نقائيا وتدرجيا ، ليستعاض عنها بالشكلات .

والشكلات : عبارة عن قطع ذهبية تصاغ على أشكال متعددة كنسور أو آساد أو نمر ، وما شجع تقديمها في المجتمع السلي هو تواجد الصياغ من الأرمن في سلمية بعد العشرينات من هذا القرن .

أما الشكلات ، فكانت تثبت على الحيدة في أعلى الصدغين ، ومن أبرز الشكلات الشكله أم السبعين أو النسرين ، ولقد درج التزين بالفضة على أنماط الذهب لدى بعض الفتيات الصغار ، أو ذوي الاحوال المادية المتدنية .

لعب الأرمين الصياغ في سلمية دورا هاما في ابتكار النماذج الذهبية بصياغاتهم وابتكاراتهم الذكية ، ومن اشتهر بهذه الصفة سرکيس وارطنيان وآكوب هوسيان وسركيس دولتيان وتفنن هؤلاء بصياغة الشكلات وأنواع عديدة من الأقراط

الأقراط واقدمها واهمها (الحلق) :

وهي عبارة عن دائرة من الذهب ، تعلق في شحمة الأذن ، ولثقلمها تربط بسلسلة في أعلى الرأس ، لذلك تحل بمعلقات وسنارات تفرس في الشعر ، وكانت الفتيات يتنافسن بكمبر دائرة الحلق وكثرة ما يعلق بها من أجزاء ذهبية مزينة ، وقد ضم الحلق مع الزمن واستعيز عنه بالأقراط .

الأقراط الذهبية : هي إما ليرة ذهبية تعلق بشحمة الأذن ، ثم ابتكر نوع جديد مكون من ليرة ذهبية ونصف معلق بها ربع الليرة ، ويمكن تعليقها بالأذن ، ثم ابتكر نوع جديد مكون من نصف ليرة معلق بها ربع ليرة ذهبية على التوالي ، وتعلق بالأذن في شحمتها، ولكن ابتكارات الصياغ في تطوير الأقراط أظهر العديد من أنواع جديدة للأقراط منها القلة والبادنجانة والزهرة .. الخ .

التزين بالذهب في الرقبة (الجيد) والصدر :

يقصد بها التزين ، تزين الرقبة والصدر معا ، وأول ما ظهر كأداة لهذا التزين هو الجذاب :

الجذاب : وهو قطعة ذهبية كبرى تكون على شكل مثلث قاعدته عند اللية (أسفل الرقبة) ورأسه يتدلى ما بين الشدين ، وفي كل ضلع من أضلاعه سلسلة يعلق بها عدد من القطع الذهبية من نوع (غازي) وطور بعض الأغنياء هذه القطع (الغازية) الى ليرات ذهبية ، فارتفع ثمن الجذاب بارتفاع عدد الليرات المعلقة به ، ويثبت الجذاب على الرقبة بسلسلة تلف

حول العنق ، وهو في الأصل زينة بدوية وفدت الى المجتمع السلمي بتأثره بالبادية وعاداتها •

ولقد دخل الجذاب قديما مهور العرائس ، ودارت حوله الأغاني ، ومما قيل في هذا الصدد (عندما تنقل العروس من دار أهلها الى دار عريسها) باللهجة العامية :

» أم العريس قومي امشي ولا لي
اجيتك كنه كبدر الهاللي
اجيتك كنه والجذاب ييدا
تقول للبدر حول من قبالي .. »

ولما جاءت الحرب العالمية الاولى ودخل الأرمن في ميدان صناعة الذهب استبدل الجذاب بـ (الشكل) •

الشكل : وهو عبارة عن سلسلة ذهبية تعلق بها عدد من الليرات الذهبية ، كانت في البدء سبع ليرات ثم زادت الى عشر ، ولما تحسنت الأوضاع الاقتصادية فيما بعد الحرب العالمية الاولى ، ابتكر نوع جديد من الشكل^(١) ، فجعل على سلسلتين معلقتين ببعضهما على نسقين ، وبلغت عدد الليرات سبعا وعشرين ليرة أو أكثر من ثلاثين ، لذلك كان ينشر لكبيرة على الصدر وتلف سلسلة الربط حول العنق ، وحتى يثبت على الصدر ، ركزت فيه عدد من السنارات تبرز في اللباس تحت الإبطين وفي الأسفل من الثديين ، وقد رافق ظهور الشكل للزينة (المشطخ) أو (الكردان) ، وهو ابتكار من ذهب مزخرف بحواش ذهبية كثيرة ، ورغم أنه أصغر حجما من الشكل إلا أنه أجمل منظرا ، فهو يستقر على الرقبة ، فيما يسمى باللبة ، وكان

(١) هناك نوع من الشكل اقتصر على التعليق بسلسلته على قطع ذهبية من ذات خمس الليرات الذهبية (مخمسة) ، وقد تباغت الفتيات بعدد ما يطلق به من (الخمسات) ، فبلغت سبعا ثم عشرة ثم اثني عشر قطعة .

مظاهر الترف ، لذلك لم يمر طويلا بل سرعان
ك في أعقاب الحرب العالمية الثانية ، وهو أصغر
ين ، وقد يربط حول الرقبة كاملة ، فيكون بذلك

ري --- س إذا القرن صغر العقد ، وأصبح عبارة عن قطعة
ذهبية مصنوعة على شكل قلب أطلق عليها أسم (منططيف) ، كما أن هذه
القطعة الذهبية بدأت تصغر هي الأخرى ، حتى غدت في الستينات عبارة
عن علبة صغيرة مذهبة موضوع فيها بعض من أي الذكر الحكيم وتسمى
(المصحف) ، ثم صغرت أكثر فيما يسميه الناس اليوم (اللواحة) ، والتي
غدت لباسا للفتيات وبعض الفتيان أيضا .

تزئين الأطراف بالذهب :

معروف في جميع المجتمعات قديما وحديثها ، أن الأرساغ تزين
بالأساور أو (الدمالج) ، وللأساور أنواع لا تحصى من الأشكال ، منها
الرفيعة والعليفة والمزركشة ، والمصاغة على أشكال أفاعي أو صور لطيور
وحوانات أخرى ، ولا يزال مجال الابتكار مفتوحا أمام الصياغين لاختراع
العديد منها .

كما درج منذ القديم تزئين الأصابع بالخواتم كبيرها وصغيرها ، ومنها
ما يصاغ بوضع صور على الخواتم أو حجارة كريمة ، ويتزين بالخواتم
النساء والرجال على السواء ، حتى لقد غدت الخواتم رمزا للخطوبة والزواج ،
وأخص بالذكر منها ما يسمى : (الدبلة) ، وتوضع الخواتم عادة في
الأصابع ، ولكن خاتم الخطوبة والزواج لا يوضع إلا في البنصر من اليد ،
وتكون في بنصر اليد اليمنى عند الخطوبة ، ثم يحول بعد الزواج الى بنصر
اليد اليسرى . لم يعرف المجتمع السليبي التزين بالحجول في أرساغ الأقدام
على نطاق واسع ، فقد كن معدودات هؤلاء اللاتي تزين بالحجول ولفترة جد

قصيرة ، ولكن بعض النساء السلمييات تزين بنطاقات مفضضة وهذا في حدود ضيقة جدا .

ومن الملاحظ أن التزين بالذهب غدا في الستينات والسبعينات من هذا القرن يسير الى الاقلال في المجتمع السلمي ، نتيجة الوعي الاجتماعي والاقتصادي في تجسيد الذهب بعد صياغته كـرؤوس أموال معطلة . لذلك كانت المساعي لجعل الذهب ورؤوس الأموال في حالة من السيولة نتيجة لوقوع مواطني منطقة سلمية في الخمسينات والستينات في ضائقات مادية نتيجة جفاف المياه ، مما عكس الوعي والادراك البعيدين لنظريات اقتصادية بناءة من خلال العمل بالمال المجدد على أساس أنه ذهب زينة .

العادات والتقاليد في المجتمع السلمي

في أعقاب نجاح اعمار سلمية الحديثة ، تجمعت فيها العديد من الاسر الوافدة من هنا وهناك بطباع وعادات متباينة ، ولكن الظروف البيئية الجديدة والجوار ، فرضت على جميع الوافدين الى سلمية أن يتصفوا بعادات وينهجوا تقاليد تماشي ما هم عليه من واقع بيئي وجوار ، ولا سيما أن من يجاورهم هم عبارة عن قبائل وعشائر بدوية لها منطلق وحيد هوماعني عنه الشاعر بقوله :

لا يسألون أخاهم حين يندبهم في النائبات على ما قال برهانا
فضلا عن واقع البيئة السلمية الشبيهة بالبادية ، أن لم تقل بادية كاملة، فمن هنا كان المنطلق القبلي ذا تأثير بالغ في سلوك السلميين ، حين غدا هذا السلوك محور التقاليد والعادات التي تغطي بها المجتمع السلمي متأثرا أشد التأثير بروح البادية وفطرتها .

فقد لاقى السلميون الأوائل ضغوطا شبه دائمة ، لذا كان عليهم أن يشكلوا فيما بينهم وحدة مصيرية متأسكة أمام أعداء كثيرين ظامعين

بمزروعاتهم ومواشيهم ، وبالفعل حقق المسلمون هذه الوحدة بقوة، ووقفوا أمام التحديات على مدى أكثر من تسعين سنة ، لا تقمأ تتجدد من حين لآخر مما جعلها طريحا دائما التحدي ، يجابهه المسلمون بوحدةهم وتعاونهم وتقائهم لخير الجموع ، فكان الرد على هذا التحدي دائما هو قول الرسول الكريم : « ردوا الحجر من حيث جاء ، قالشر لا يدفعه الا الشر » من هنا اكتسب المسلمون قوة البقاء في منعتهم وصلابتهم، مما أكسب اعتبار الجوار لهم أنهم ذوو شأن يحسب حسابهم أمام كل من تحدثه نفسه بالجوالة أو الصولة في سلمية وريفها .

أمام هذه الردود على التحدي ، تم إعمار حوضه سلمية وكل شرقي العاصي امتدادا من بلدة القرنيتين وحتى شرقي معرة النعمان ، وكان لموقف السلميين الأوائل الفضل الأكبر في هذا الاعمار ، والذي عكس في نفوسهم عادات وتقاليد أصبحت مع السنين المتتابة سمة راسخة لهم .

واذا أردنا أن نتقصى هذه العادات ، فإننا نراها كلها أو أكثرها مقتبسا من عادات البادية وساكنيها وأول هذه العادات .

الكرم :

ما هو سائد في بادية الشام صفة الكرم العريقة ، فقد انعكست هذه الصفة عند المجتمع السلمي منذ سكناهم قلعة سلمية ، إذ أن الامير اسماعيل جعل احدى غرف القلعة العليا دارا للأضياف ، على غرار ربة البدوي في خبائه ، ولكن هذه الدار غدت بعد بناء سلمية واتساع عمرانها بالعديد من المساكن مليئة بدور الأضياف ، والتي يسميها المسلمون (المنزل) ، حتى لم يخل دار عائلة من غرفة مخصصة للأضياف ، وأصبح اكرام الأضياف عادة متأصلة في نفوس السلميين جميعا ، وتقدم عادة في غرف الأضياف (المنازل) القهوة العربية المرة والطعام والمنامة لكل زائر ، ومع أنه أسلوب

مقتبس من عادات البدو في طرق فرش الوسائد والسجاد ومناقل القهوة وصناعتها ، إلا أن عادة الكرم هي متأصلة لدى السلميين حتى قبل مجيئهم الى سلمية ، مما جعل هذه العادة متطورة ومنسجمة مع روح البيئة الجديدة ، وتتناسب مع الأسلوب السائد في بادية الشام ، والتي تعتبر سلمية جزءاً لا يتجزأ منها •

وكانت الطريقة السائدة في هذه المنازل ، هو تقديم قهوة الصباح المرة ، كما تحل جميع الخصومات والمشاكل فيها ، وفي هذه المنازل تقوم السهرات الممتعة في أيام الشتاء بالعديد من ألعاب التسلية • ولكل منزل (مصطبة) هي مهد السهرات الجميلة في أيام الصيف ، حيث السماء الصافية والليالي الساحرة تحت قبة السماء ذات النجوم المتلألئة والقمر المطل بروعة ضيائه ينش الساهرين بالقصص والحكايات والأحاديث المغمورة بنشوة وسحر ممتعين ، أو بألعاب مسلية تنقضي فيها الساعات بدون احتساب ، ولكم تجري في هذه المنازل المتأدبة في العتابا والرجل والقصائد الشعرية البدوية على أنغام الرباب ، أو لعب (الدستكون) ، حيث يعجش الحواس بين المتخاصمين لايقاع الخسارة كل فريق بالآخر •

في المنازل كان الزمن يمر بسرعة فيطوي معه عمر السلميين بين الحب والعبث والحياة الممتعة الرغيدة •

عادات الافراح :

تجلى عادات الأفراح في عدد من المناسبات وأهمها الزواج والخُتان والزيارات وأفراح المواسم •

الزواج :

ويتم على مرحلتين توصل الاولى الى الثانية :

المرحلة الاولى : الخطوبة : لم يعرف المجتمع السليي الخطابات على

غرار المدن الأخرى في الشرق الأوسط لأن هذا المجتمع منفتح يعيش بشكل مختلط محتشم ، لذلك لم يكن للخطبة فيه أي دور ، وحتى أي وجود ، وللخطوبة عادة أفراح تتم حسب مراسيم ثابتة •

تتم الخطوبة على الشكل التالي ، بعد استحسان الشاب للفتاة ، يرشد أهله عن رغبته ، ويطلب منهم خطوبتها له ، فيتصل الأب والأم معا أو أحدهما بأبوي الفتاة الى أخذ رأي الفتاة ، فإذا استجابت لهما ، أعطى الأب بعد قناعته وعدا بالموافقة ، ويكون لهذا الوعد أثر قطعي تتم بعده مرحلة الخطوبة بقراءة المراسيم الدينية (الفاتحة) وتوزيع الحلوى •

أما الفراح الخطوبة :

فهي عبارة عن رقصات بعد إتمام المراسيم الدينية ، ولقد تأثر المجتمع السلمي ببعض العادات من المجتمع البدوي ، والتي تعتبر عادات سيئة ، ومع أنها أخذت تزول تدريجيا وبالأخص في أيماننا الحاضرة • وهذه العادات غير المستحبة ، والتي لا تزال سمة العادات البدوية ، وتتجلى في أحقية ابن العم في ابنة عمه ، وأفضليته سواء كانت ابنة العم راضية أو رافضة ، لذلك يحق له (توقيف) زواج ابنة عمه ومنع خطبتها لغيره ، ومع أن هذه العادة سادت حتى الخمسينيات من هذا القرن إلا أن أعوام الستينات والسبعينات جاءت نهائيا على هذه العادة ، وغدت المرأة حرة كل الحرية في اختيار شريك العمر •

أما مراسيم الخطوبة ، فتم بتحديد المهر مقدمه ومؤخره ، وكان يفضل أن يكون المهر ذهباً مصاغاً ومتاع البيت المزعم فتحه من جديد ، وما يدخل في عداد المهر (الجهاز) ، وهو مجموعة من الملابس التي تحتاجها العروس ومنها الصندوق وله أنواع عديدة منها ما يسمى (الصرافة) وهي عبارة عن صندوق كبير باب في أعلاه ، وله في أسفله عدد من الأدراج ، وقد تغير هذا الصندوق ليحل محله اليوم الخزافة ، والتي لا يزال التطور يدخل عليها شكلا ونوعا تغيرات لا تنتهي •

كان من عادة بعض الآباء والأخوة أخذ بعض المال لقاء خطبة بناتهم وأخواتهم وتسمى هذه الأموال (الماكال) ، وهي في الأصل من الماكل بدلالة أنها مساعدة تعطى للأب الفقير في أيام عوزه باعتباره سيخسر بالخطوبة والزواج يدا عاملة ، ومع كل هذه الاعتبارات ، بقيت هذه العادة مستهجنة وغير مستحبة ، ويوصم آخذها بأنه يبيع ابنته أو اخته بمال يدفع له ، الأمر الذي جعل هذه العادة تموت نهائيا .

فترة الخطوبة :

هي الفترة التي يعتبرها الشباب أجمل فترات الحياة ، فهم يقضون ليالهم ساهرين مع خطيباتهم يخططون للمستقبل المنتظر ، ويرسم كل من الخطيبين من خلال معايشته أحدهما للآخر الخط الذي يريده أن يخطاه في حياتهما المقبلة ، ومجيء الشاب الى دار خطيبته شيء عادي ، ولكن ذهاب الفتاة الى دار خطيبها غير مستحب ومستهجن ، لأن من عادة الرجال طلب البنات ، ومن عادة البنات الخفر والحياء والترفع عن الطلب ، ومن هنا يفسر ذهاب الخطيبة الى دار خطيبها نوعا من الخروج عن الحياء ، كما أن العادة سرت بأن الخطيب القادم الى دار خطيبته لا بد أن يحضر لها أولأهلها هدية صغيرة ، قد تكون شيئا من الحلوى أو الفواكه أو أمتعة ، وكل هذه الهدايا تحتفظ بها الخطيبة ان كانت من الأمتعة في صندوقها الخاص بها .

ونهاية فترة الخطوبة الزواج ، إذا لم يقع ما يفسخ الخطوبة ، فإذا كان الفسخ من جانب الشاب ذهبت كل الهدايا والتقدمات التي قدمها لخطيبته ، واعتبرت خسارة غير مستردة ، وليس له الحق في طلبها ، أما اذا وقع فسخ الخطوبة برغبة الخطيبة أو أهلها فعليها وعلى أهلها أن يدفعوا الخسارة بأكملها،حتى أن هذه العادة قد صيغت كقانون ساري المفعول الى يومنا هذا .

ولكم تطورت مراسيم الخطوبة باقتباس بعض من عادات المدن المجاورة ، وهي على الشكل التالي :

عندما يتم الاتفاق بين الطرفين على الخطوبة ، وفي اليوم المحدد ،
تعمد الفتاة مع بعض رفيقاتها ، فيذهبن الى (المصفقة) وهي التي كانت تسمى
قديما (المشاطة) ، حيث يتم تصفيف شعر الخطيبة وشعور رفيقاتها وأخواتها
وأخوات الخطيب وعند عودتها الى بيت أهلها تجلس الخطيبة على (المرتبة)
لدقاتها ورفياتها وقريبات الخطيب ، وبعد اتمام المراسيم الدينية أي قراءة
وهي عبارة عن مكان عال متميز عن سواه بالنسبة للمدعوين ، وتحيط بها
الفاحة الخاصة بالخطبة ، وتوزيع الطوى ، يحضر الخطيب الى منزل
الخطيبة ، وتبدأ مراسيم الاحتفال بما يسمى اليوم (التليسة) وهي أن يزين
أصبع الخطيبة بخاتم الخطبة ، وترد الخطيبة بوضع خاتم الخطبة في أصبع
الخطيب ، وهذا هو خاتم الخطوبة المسمى عادة (دبلة) ، وقد جرت العادة
أن يثبت خاتم الخطوبة في بنصر اليد اليمنى ، وتتم هذه العملية في اجراءات
هي كالتالي :

يعمد الخطيب الى وضع الدبلة أولا بأول في أصبع الخطيبة ثم يقلدها
العقد أو اللواعة في جيدها ثم يطوق راسها بالساعة أو الإسوار ، وبعدها
تبدأ الخطيبة بوضع خاتم الخطوبة ففي اصبع الخطيب ، ويتم ذلك بين
زغاريد و (هناهين) وأهازيج المدعوين والمدعوات ، حتى اذا أيجز هذا
العمل (التليسة) ، تبدأ الرقصات والدبكة أحيانا ، حتى هزيع من الليل
متأخر ، تتبادل الفتيات والشباب من أصدقاء الخطيب والخطيبة وأقربائهما
الرقصات والأغاني ، وفي آخر المطاف يقوم الخطيب والخطيبة بالرقص سوية
بين الزغاريد وأحيانا اطلاق الرصاص ابتهاجا بالمناسبة ، كما تتقبل الخطيبة
هدايا رفيقاتها من قطع ذهبية أو أدوات منزلية خاصة بالبيت الجديد المنتظر .

فترة ما قبل الزواج :

تعتبر هذه الفترة فترة اعتماد من الطرفين ، أما الخطيب فعليه أن يتم
الجهاز ، وذلك بأن يعمد مع الخطيبة وأهلها وأهله لشراء الألبسة المطلوبة
والحلي المتفق عليها حسبما جاء في الاتفاق على المهر .

أما الخطيبة فتعتمد لتجهيز ما سيرافقها من متاع ، وقد درجت العادة أن تباهى البنات بما يخرجنه معهن من دار أهلهن عند الزواج كمعد الفرس والوسائد والألحفة والمتكآت، ويكون الأبوان قد أعداها خصيصا لابنتهما الرحلة الى البيت الزوجي .

ومن العادات أن أبوي الخطيب والخطيبة يتحملان مجتمعين مصاريف الزواج ، لذا يمكن أن تكلف الفتاة كما يكلف الشاب والده من مصاريف ، وكل ما يوضع في هذه المناسبة هو ملك للزوجين فيما بعد يتصرفان به بكل حرية ، ومن محاسن العادات التي قلما وجدت في مجتمعات أخرى ، فالزوج والزوجة يخرجان الى الحياة الزوجية بيت كامل الاعداد وأسر جديدة مكتفية من مشقات إعداد بيت جديد .

وعندما تكتمل الاستعدادات ، تقام حفلة تمل الجهار من بيت الخطيب الى بيت الخطيبة ، بأن تحمل هذه التجهيزات على أطباق فوق رأس أم الخطيب وأخواته وقريباته ، وهن يرقصن بها بين الفناء والأهازيج والطبلة أو الزمار ، حتى اذا وصل الركب الى دار الخطيبة ، يوضع الجهار أمامها، ويبدأ الناس بالتفرج على الجهار ، بينما يجلس المدعوون لتتوزع عليهم الحلوى ، وعندئذ يقدم كل مدعو (النقطة) وهي قيمة مادية توضع على قماشة ، وتمثل هذه النقطة مساعدة لاتمام الجهار ، يقدمها عادة الاصدقاء والأقربون، وتوهب بأكمل الخطيبة، وينفض بعد ذلك الحفل .

وعندما يصبح كل شيء جاهزا لدى الطرفين يتم الاتفاق على موعد إقامة العرس .

العرس في المجتمع السلمي :

الفارق كبير بين الأعراس القديمة والمعاصرة في المجتمع السلمي ، وهذا الاختلاف يعود لعوامل التطور التي واكبت التقدم الاجتماعي في المجتمع السلمي سواء كان ذلك المجتمع في المدينة أو ريفها من حيث طرق المشية

والتأثر بالبيئة والمحيط المجاور ، ومن هنا كان لزاما علينا أن نصف أعراس الماضي وأعراس الحاضر كل على حده رغم أن بعض العادات لاتزال نفسها قديما وحديثا •

أعراس الماضي :

الأعراس على كافة مستوياتها تتفاوت بتفاوت أصحابها ومدى نفوذهم الاجتماعي ولامعارفهم وعلاقاتهم مع غيرهم من السلميين وغيرهم ممن يجاورونهم ، وتسير مراحل العرس كالتالي :

قبل موعد العرس بيوم أن يومين ينتشر الداعسون لحفلة العرس (العزامون) الى أصحابهم ومعارفهم بدعوتهم للمشاركة بوقائع الحفل ، وفي موعد العرس ، يأتي المدعوون ، وقد حملوا معهم ذبائحهم وأكياسا من البرغل والرز وصفائح من السنن ، وباجتماعهم يبدأ العرس بالدبكة على الحان المزمار (الأرغول) أو الطبل، اذا كان العرس كبيرا (مطنظا) ، وللأعراس معايير ، فإذا كان العرس غاية في الضخامة يحدد بسبعة أيام ، ولكنه في الأحوال العادية يكون لمدة ثلاثة أيام ، واذا كان العرس بسيطا حدد بيوم واحد فقط ، تنضى أيام العرس بالدبكات والتي تبدأ عادة من المغرب وحتى وقت متأخر من الليل ، حيث يتحول الى حفلة سمر يسميها العامة (عريية) ، اذ يتنكر بعض الشبان بأزياء متباينة ، ثم يمثلون وهم غير معروفين مقاطع هزلية مضحكة مسلية ، ويشارك الرجال والنساء في هذه المهرجانات سواء كانت دبكات أو سهرات ، بينما تكون العروس قد زينت وألبست أجمل ألبستها المسماة (لباس الصمدة) ، والتي أعدت خصيصا لهذه المناسبة السعيدة المنتظرة ، بينما تلتف حولها رفيقاتها ولداتها يغنين ويرقصن ويسهرن مع العروس وينمن عندها طيلة أيام العرس •

وفي ليلة الوداع ، أي قبل الزفاف ليلة واحدة ، تخضب يدا العروس بالحناء ، وكذلك قدمها ، ويجارياها الشبا بـذلك في تخضيبهم يد العريس ، كما تعمد كل فتاة وكل شاب لتخضيب يديه أسوة بالعريس والعروس ، وكل

ذلك خلال حفلة سهرة الوداع ، إذ يودع الشباب العريس وتودع الفتيات العروس ، وفي اليوم التالي بعد الغداء الذي يقدمه أهل العريس للأضياف ، يجلس العريس على كرسي كبير ، ويأتي الحلاق ليقص له شعره ، ويحلق له ذقنه ، ثم يرتدي حلة العرس الجديدة المعدة خصيصا لهذه المناسبة . وتجري هذه المراسيم بين الأهازيج والزغاريد التي ترتفع من الأهل والأصحاب ، وبعدها يمد الحلاق منشفة الحلاقة ، حيث تتساقط عليها قطع النقود ، إذ يعتبر الحلاقون مثل هذه المناسبة مناسبة سعيدة وغنية وافرة .

عند العصر يتجه ركب المشتركين بالفرح الى دار العروس ، ويشارك في الزحف المشاة وراكبوا الخيول العربية والإبل المهودجة ، وهذه عادات مقتبسة من المحيط البدوي ، وفي دار العروس ، يدخل أبوها وأخوها الأكبر الى غرفة الصدة ثم يقودها بيدها بين جموع الباكين حيث تنهمر دموع أمها وأخواتها ورفيقاتها ، وعندما تصل الى ساحة الدار تبدأ الأسرة المودعة بـ (النقطة) ، إذ يدفع الأب لابنته هدية العرس التي يمكن أن تكون مالا تقديا أو شيئا أو قطعة أرض ، وكذلك أمها وأخواتها وأفراد أسرتها وجيرانها ، وعلى أنغام المزمار الذي يعزف قطعة مشهورة هي (جورج العروس) الحزينة ، ثم تصعد العروس على ظهر الجمل الأول المخصص لها ، وتصحبها رفيقتان من أصحابها ، كما تتركب بقية رفيقاتها على الجبال الأخرى ، وتشد الجمال الى بعضها ، ويقود هذه الجمال رجل معروف بشكيمته وبأسه ، ثم تسير الإبل وحولها الفرسان بطريق يدور حول الحي أو القرية باتجاه اليمين الى دار العريس ، حيث يبدأ طراد الخيول مارة في ساحة الطراد ، حيث السباق بين الشباب الفرسان ، وترتفع للفائزين أهازيج وزغاريد النساء ، وعندما يسير ركب العروس مارا بدور المدينة أو القرية يستقبل أصحاب الدور أصحاب العرس بنثر العطور أو إطلاق الرصاص ، أو دفع المال (الشابوش) ، ولما يصل الركب دار العريس ، وتهبط العروس من على الجمل ، وتسير بين رقصات الفتيات على أنغام المزمار والأهازيج

واطلاق النار ، تقف العروس في ساحة الدار وتبدأ (النقطة) من المدعوين بدءا من أب العريس وأمه وأسرته ثم الأضياف ، حيث يقف العريس فوق الغرفة التي ستدخلها العروس ويشر على الناس قطع النقود ، وعندما تهم العروس بالدخول الى الغرفة تعطى كتلة من المعجن (الخمير) وتدفع العروس بيدها هذه الكتلة لتلتصقها على حافة باب الغرفة ، فإذا لصقت الخميرة اعتبرت مناسبة سعيدة وزواجا ميمونا ، وإذا لم تلتصق ، فإن علائم الشر تحيم فوق هذا الزواج ، مما ينبئ بفشل هذه الزيجة .

وبعد دخول العروس غرفتها ، يتابع المدعوون الدبكة والغناء ويشارك العريس بالدبكة على رأس الدباكين وعند الغروب ينتهي العرس ، ويمسود المدعوون الى بيوتهم ، حيث تتم الدخلة في نفس الليلة .

كل ماذكرناه في مراسيم الاعراس التي تقام في سلمية وريفها ، أما اذا تآذ العرس بين قريتين أو بين سلمية واحدى قرى ريفها ، فإذا العربات المزينة تأهب دورا كبيرا في نقل العروس الى بيت العريس ، بعد أن تزين هذه العربات بالأجراس و (الشراشيب) الملونة ، وتتعالى المنافسة بين العربات بتسابقها ، مما قد يسبب العديد من النكبات غداة ذروة الأفراح ، وعند وصول العربة بالعروس الى القرية أو المدينة حيث تحل ضيفة لمدة ليلة واحدة، وبعدها تسير مراسيم العرس على ما سبق وينفس الطريقة السابقة .

الاعراس الحديثة والتغيرات التي طرأت عليها :

تغيرت العديد من الوقائم في أعراس اليوم عن سابقها ، فقد اقتصرت أعراس سلمية المدينة بأن لا يتم الاختلاط فيها متأثرة بأعراس المدن المجاورة حمص وحماة ، أما في الريف فقد تقلصت أيام الاعراس الى يوم واحد ، كما ألغيت حفلة الحناء ، وكذلك حفلة نقل الجهاز الى دار العروسة ، وكذلك ألغيت حفلة حلاقة العريس ، وغدت الأعراس قصيرة في وقائمه نتيجة لانتشار الشعور بالسرعة باستعمال السيارة وسيلة لنقل المدعوين والعروس

مما بدلا من الإبل والعربات بين داري العريس والعروس ، كما توارى للأبد
تسابق الخيول لفقدانها ، وزالت كل التحفيدات والسهرات ، والهي عوض
عنها بحفلات الفناء المصري واستعمال الآلات الموسيقية والرقصات الحديثة
على أنغام أشرطة التسجيل أو الاغاني الحديثة ، وربما تكون أغاني أجنبية،
ونستطيع أن نقول : أن الأعراس قد تطورت ومثلت تطور المجتمع وتمدينه
بتأثره بوسائل التطور الحديثة كالذياع والتلفاز ، عدا عن دوافع التقليد
الأعمى للعادات الغربية ، إذ كثيرا ما سمعنا عن انتشار بعض الرقصات
الحديثة كالتي يرقصها شبان أوروبا أو أمريكا كالروك والجيرك والتشاشا،
ومع ذلك فبقى الأعراس في المجتمع السلي، وبالأخص الريف محافظة على
بعض من التراث التقليدي القديم ، في العديد من وقائعها وأحداثها ، ولكن
يبقى الشيء الثابت ، وهو روح المرح التي يمر عنها الإنسان في مناسبة
نعتبر اليوم مصدر الفرح والسعادة لقيام حياة اجتماعية جديدة وولادة
أسرة جديدة .

الطهور (الختان) :

وهي عادة اسلامية عند اتمامها يعتبر الفتى حكما مسلما ، ومن هذا
الاعتبار كما ن يحتفل بهذه المناسبة باعتبارها تمثل مرحلة انتقال الفتى من
الشرك الى الاسلام .

وقد درجت احتفالات الطهور على دعوات للأصحاب والاقارب، حيث
تنحر الذبائح وتقام الولائم ، وبينما تتم عملية الطهور تكون النساء قد شرعن
بالأهازيج والزغاريد معبرات عن الفرح الغامر لهذه المناسبة السعيدة ،
وبعدها تبدأ حفلة الرقص بالمشاركة بين الشابات والشباب ، ومن هذه
الرقصات رقصة الخنجر والسيف على أنغام الزمار أو الطبل أحيانا والشبابة
وقد تمتد الاحتفالات من بدء عملية الطهور وحتى وقت متأخر من الليل
ولكن وقائع هذه الاحتفالات حتى كل مظاهرها أخذت تنقلص كليا .

الزيارات :

وهي مناسبة تتم فيها زيارة أحد أضرحة الأئمة أو للأولياء ، وهي عادة معروفة لدى المجتمع الشرقي على كافة النزعات الدينية من مسلمين ومسيحيين بجمع فئاتهم •

وفي منطقة سلمية تؤدي الزيارة الى المقامات التالية :

١ - قبر (الإمام اسماعيل) في سلمية وهو ضريح الامامين تقي محمد ورضي الدين عبد الله من أئمة الإسماعيليين قبل الدولة الفاطمية •

٢ - مقام جعفر الصادق قرب قرية تل درة •

٣ - مقام الخضر ، وهو بقايا دير يقع شمالي سلمية في أعالي أحد قمم جبال العلا وهو دير مارجورجيوس البيزنطي الأصل •

٤ - مقام الإمام زين العابدين ، ويقع شمالي مدينة حماة على قمة جبل هو بداية سلسلة جبال العلا من الغرب •

٥ - مقام السعليل ، قرب قرية الكافات ، والذي تزوره قطعان الماشية للبركة منه •

٦ - مقام الشيخ فرج : ويزوره عادة المصابون بالشلل ويقع شمالي مدينة سلمية وغربي قرية تل عدا •

٧ - مقام علاء الدين • قرب قرية السعن •

٨ - مقام النبي بري ، وهو يقع بين بري الشرقي وبري الغربي •

٩ - مقام الرفاعي : في قرية تل جديد •

وتقام الزيارات عادة الى خارج محافظة حماة أحيانا ، كزيارات متعددة الى مقام الشيخ بدر الخفير في محافظة طرطوس ، ومقام الوفي أحمد غربي

مضيف ، وكذلك مقام المولى حسن بن سنان راشد الدين قرب القدموس
ورغم أن عادات الزيارات أخذت تتقلص ، حتى لتكاد يقضى عليها ، إلا أنها
لعبت في الماضي دورا هاما أما الآن فقد قضى الوعي والتطور الثقافي على
هذه العادة .

اما وقائع الزيارة فهي كالآتي :

تكون الزيارة في الأصل كنذر يقدمه الناذر لحل معضلة أو شفاء
مريض أو غير ذلك ، وعند تحقيق ما يريد تكون الزيارة واجبة ومستحقة
على النادر وعليه أن يؤديها .

لذلك يوجه الدعوات للأصحاب والأقرباء قبل يوم أو يومين ، أما
واسطة النقل قديما فكانت العربات ، والآن السيارات فيما إذا كان المقام
المزار بعيدا ، وقد يرافق العربات بعض الفرسان ممن يمتطون الخيول العربية
الأصيلة ، ويسمى الجميع الى المقام بكل معالم الزينة والفرح والأهازيج
والزغاريد ، وعند وصول الركب تنحر الذبائح المنذورة ، وتشمل الصحف
المليئة بالبخور ويطوف الناذر حول المقام ، وهو ينثر على المقام (الخلاع)
وهو قماش بلون أخضر ، حيث يمزق ما يشبه الخيوط من هذا القماش ،
ويوضع للبركة في الاجياد والأرساغ ، كما قد يؤخذ بعض التراب من
حول المقام للتبرك به بشكل دائم .

وبعد مراسيم الزيارة هذه ، تبدأ وقائع الاحتفال بالدبكة والرقصات
والغناء والأهازيج ، حيث ترتفع الزغاريد من حين لآخر ، وبالأخص اذا قص
شعر الناذر خلال حفلة الزيارة ، حتى اذا عدت الموائد نجتمع المدعوون للأكل
من الطعام المسمى باسم المقام المنذور له ، ومن ثم تتم الزيارة، ويعود الركب
بنفس الأفراح والطراد وتسابق العربات الى القرية أو المدينة، وقد استبدلت
حديثا أدوات النقل ، فأصبحت السيارات وسيلة نقل انسجاما مع روح
التطور ، ولعدم وجود عربات أو خيول .

افراح المواسم :

تتجلى هذه الأفراح بمواسم اعتاد السليمون أن يكون فيها جنى نتاج جهودهم المبذولة خلال عام، ففي مجال الزراعة ، الحصاد هو موسم الانتاج، لذلك كان الانتهاء منه يصادف في أعماق الفلاح السلمي فرحة غامرة يعبر عنها : (الخلاصة) .

الخلاصة : وهي عبارة عن وليمة يدعو اليها الفلاح كل الحاصدين والأقرباء والأصدقاء ، حيث يقدم فيها الى أضيافه (السيالات) ، وهو خبز مشوي على (الصاج) أو على بلاطة حديدية ، وبعد شيه يفرش في صحون متسعة وينثر عليه السكر بعد جعل السيالات أطباقا فوق بعضها ، وتغمر هذه الأكداس بالسنن ، ومن ثم تقطع بالسكين الى قطع صغيرة ، إذ ان تكون جاهزة وتقدم للمدعوين الذين يلتفون حولها ويأكلونها بأيديهم دون ملاعق أو شوكات .

وقد فسر بعضهم تقديم (السيالات) بشكل خاص في هذه المناسبة ، كرمز لانتهاء الحصاد ، باعتبار العمل الشاق خلال الموسم كان مداره الحبوب ورأس الحبوب مكانة هو القمح ، والخبز خلاصة القمح عند الفلاح ، لذلك يطعم الفلاح مدعويه خلاصة ما جهدوا لأجله وتعبوا حتى نالوه وهو (السيالات) لكن هذه العادة ، قد أصبحت الآن تسير في طريق الزوال ، بسبب مكننة الزراعة ، وبانتشار الحصادات لم يعد للوليمة بهجتها ومعناها ، فالفلاح الذي كان يجهد نفسه في الحصاد ثم على البيدر ، حيث يمضي صيفه كله في جهود مستمرة منتقلا من الحصاد الى الرجاد الى أعمال البيدر، كل هذه الأعمال أصبحت اليوم تنقضي بجهد يوم واحد أو بعض اليوم ، فلم يعد للجهد المبذول أي مبرر وأية مشاعر سوى دفعه أجرة الحصاد ، ونقل الموسم الى البيت مباشرة دون معاناة كان يعانيها بين الضنى والعرق والتعب ، وهكذا لم يعد مبررا لوجود مثل هذه الوليمة التي دفنت الى الأبد كفرحة تغمر الفلاح بعد انجازه أصعب أعماله الزراعية .

أما في مجال الرعي واقتناء الماشية فهناك موسم (القصاص) •

القصاص : هو موسم خاص بقص صوف الأغنام وشعر الماعز ، ولهذا الموسم وقت محدد هو خلال القسم الأخير من شهر نيسان وبداية شهر أيار ، حيث تجز الأغنام والماعز ، وذلك لتحول هذه الماشية من طقس الشتاء البارد الى حرارة الصيف التي توجب تمريرتها من أصوافها وشعورها ، والتي تغدو طويلة على مدى سنة كاملة •

ويحتفل صاحب الماشية بموسم (القصاص) ، حيث بدعو عددا من البدو المشهورين بالقص وبعض الاصدقاء والاقرباء ، وبدأ فرحة القص بجز الماشية بين أهازيج القصاصين وأغانيمهم ، وأما صاحب الماشية فينحر منها ما يشاء ، بين دعوات القصاصين بالوفر والغنية والبركة في نتاج الماشية وبقائها سليمة بعيدة عن المصائب ، فإذا ما انتهت عملية القص ، مدت الموائد المكلفة باللحوم والمنثور عليها السمن ، ويجلس المدعوون ليأكلوا الطعام حسب العادة البدوية أي بدون ملاعق على الطريقة المتعارف عليها بين البدو ، والتي اقتبسها السليميون ومهروا في تطبيقها •

مناسبات العمل التعاوني في المجتمع السلمي :

البناء : هناك مثل يتداوله ساكنو سلية بقولهم : « لا يسكن البناء بدون فجر دم » أي كل بناء جديد يريد صاحبه سكناه ، فعليه أن يذبح على عتبته ذبيحة ، يسيل دمها ثم بعد ذلك يدعو الاصحاب والاقارب الى وليمة قوامها تلك الذبيحة ، ولعل هذه العادة قديمة وعريقة في قدمها ، إلا أن السليمين يمارسونها وحتى يومنا هذا ، ومعنى ذلك أن هؤلاء الذين شاركوا في البناء ممن قدموا عملا لهذا البناء يجب أن يفرحوا مع صاحبه بسكناه ، وبالأخص هؤلاء الذين قدموا عملا دون مقابل ، فهؤلاء لهم قدمت الذبيحة والوليمة ، لأنهم أنجزوا بتعاونهم هذا البناء ، وبعد نهاية الوليمة

يدعو الجميع لصاحب البناء بالسعادة في أن يجعل الله سبحانه سكني هذا
البناء ميمونا ويلقى صاحبه الهناء وطيب الحياة •

مناسبة الطين :

منذ بناء سلمية الأول اعتبر أواخر شهر ايلول ومطلع شهر تشرين
الاول هو موسم طلي القباب بالطين تهية لها لشتاء قادم • ومثل هذا العمل
يحتاج الى أيدي عاملة كثيرة ، وغالبا كان ينجز بشكل تعاوني اذ تجتمع
الفتيات وبعض الفتيان ويجدون في عملية (جبل للطين) ، وبمدها تبدأ
عملية (السياعة) بأن يؤدي كل فرد عملا ، وينتقل الجمع من دار الى دار
بشكل متتابع ، وهذه العادة أخذت تنح بالتمسك بالبناء في سلمية وريفها ،
وأخذت كل حارة في سلمية تقوم بالعمل ، وكذلك كل قرية ثم اقتصررت
على الاقارب والاصحاب عندما غدت سلمية وريفها متسعين ، ورغم أن هذه
العادة في مثل هذا العمل ، قد غدت ضامرة لانتشار الابنية الحجرية
واستعمال الاسمنت ، إلا أن مثل هذا العمل يعكس سمات العمل التعاوني
ضمن المجتمع السلمي •

عند الانتهاء من طلي الجدران بالطين ، كان صاحب الدار يكرم
العاملين والعاملات ، اما بالحلوى اذا لم يكن بالطعام فيما اذا كان الانتهاء
ليس في أوقات الطعام المعروفة ، لذلك كان يسود العمل روح من التعاون
والحناس والفكاهة والمرح ، وأحيانا أناشيد وأهازيج تزيح الشعور بالتعب
كاهل العاملين •

مناسبة دق الذرة :

بعد قطف الذرة الصفراء وقلمها من الحقل الى البيت ، تجرد العرائس
من أغلفتها صفراء ، وتعرض لأشعة الشمس حتى تجف نهائيا ، وعندئذ
يعمد صاحبها الى دعوة نخبة من الشباب ذوي الكفاءة والمقدرة البدنية
الجيدة (دق الذرة) ، إذ يتناول كل منهم عصا ضخمة يهوي بها على

المرانيس اليابسة فتتفرط حياتها من نتائج عملية الضرب المتواصل ، بينما ترتفع الأهازيج الحماسية كقولهم: «هي يالله دقوا درة للمشترى هي يالله» . ويكون هذا العمل عادة في السهرات وخارج البيوت في أماكن محددة خصيصا لذلك كالمصاطب ، حتى اذا انقضى من الليل وقت طويل - ينوقف الشباب عن أعمالهم ، وقبل الانصراف للراحة والنوم تقدم لهم (التحلاية) ويقدمها (المعزب) أي داعيهم صاحب الذرة ، وتكون هذه (التحلاية) غالبا من (النمورة) أو (الراحة) ، وكان السليمون القدماء يقدمون التحلاية من اللبن المصنوع من الدبس والطحين ، وبهذه التحلاية يكون العمل قد انتهى ، والانصراف الى النوم فائدة .

يعتبر موسم دق الذرة موسما للعمل الجماعي التعاوني لدى كل الاسر الزراعية السلية ، اذ ينتقل الشباب من دار الى دار آخر بالتناوب ، حتى تنجز كل الاعمال الخاصة بهذا الموسم ، ورغم ما يبذل من جهد من خلال هذه الاعمال إلا أنها تعتبر أعمالا عذبة الليالي ذات ذكريات لدى الشباب والشابات يتداولونها بالكلام والذكريات الجميلة .

دق التنور :

التنور هو المكان الذي يشوى فيه العجين ليستحيل الى خبز ، والمفروض أن يكون التنور متواجدا في الدار ، ولدى كل أسرة في المجتمع السلمي ، وللحصول على التنور ، تجرى عملية خاصة قوامها استحضار التراب الأحمر (الفضار) ونوع من الحجارة البازلتية (الكشو) والقنب للنفوش ، ثم يعمد الى خلطه وإرواؤه بالماء ، حتى يصبح الخليط طينا ، عندئذ يكون قد تم تهيئته ليكون جاهزا لصناعة التنور بدقه .

وعملية الدق هذه لا تكون ذات صفة فردية ، بل تدعو صاحبة التنور (ربة البيت) كل صبايا الحارة الى سهرة (دق تنور) ، وتعطى كل فتاة مطرقة

حديدية وكتلة من الطين ، حيث تنهال عليها ضربا وطرقا وتقليبا على حجر مسطح ، ويسمع لهذه السهرات طرقات تتعالى تارة وتخبو تارة أخرى لترتفع بدلا منها الفكاهات أو صوت ربة البيت وهي تهزج مشجعة ومحسنة الفتيات بخلق روح التنافس بينهن في انجاز أعمالهن بسرعة وجودة .

وفي نهاية السهرة تجمع كتل الطين المدقوق وقد أعدت كاملة (لديران التنور) ، ولا بد عند النهاية من تقديم (تحلاية) السهرة للعاملات قبل انقضاء جمعهن ، ورغم أن هذه العادة عادة سهرة حق التنور ، قد زالت من سلمية ، إلا أنها لا تزال موجودة في بعض قرى ريف سلمية ، وأوقات حق التنور موسم معروف في أواخر الربيع وبداية شهر الصيف، ليكون لدى التنور متسع من الوقت لجفافه ومن ثم تركيبه ، ليغدو جاهزا لشي الخبز السلمي المشهور .

قتل الشعيرية :

أدخل الأرمن الى سلمية بعد استيطانهم صناعة (الشعيرية) ، وهي عبارة عن عجينة عادي مخلوط بقليل من السن ، يفتل كالخيوط ثم يقطع ويحصى بعد جفافه بالسن ، ويطبخ مع البرغل أو الرز ، وهذا معروف اليوم بصناعته الآلية ، أما قبل فكانت صناعته يتتبع بالأيدي، وبقيت هذه الصناعة محصورة في مدينة سلمية وبين بعض الأسر التي لها تماس مباشر مع الأرمن ، ومن ثم انتشرت في ادينة فالريف بعد ذلك .

ولما كانت صناعة الشعيرية دقيقة ، وتحتاج الى وقت طويل ، فكان لابد من جمع عدد من الأيدي الماهرة بهذه الصناعة ، لذلك كانت ربة البيت تدعو الفتيات الى سهرة قتل الشعيرية ، وتجتمع الفتيات في سهرة يعمل بها على السواء اللسان بالأحاديث المتنوعة والأيدي في قتل الشعيرية ، فلا تقتضى السهرة إلا وأطباق الشعيرية ، قد جهزت، عندئذ يأتي دور (التحلاية)

المتعارف عليها بعد انجاز أي عمل جماعي طوعي ، حيث تقدم الراحة أو الشاي أو أنواع من الحلوى المتباعدة ، وتبقى سهرات الشيعرية أوقاتا تستعذبها الفتيات ، كونها لقاء مستحب مع اللواتي والرفيقات في أحاديث قلما تنسى لهن إلا في مثل هذه الاعمال والمناسبات .

صادات الاحزان في المجتمع الإسلامي

الأحزان عادة هي انعكاس لوجود وفاة :

وللوفاة مراسيم قد تتشابه في المجتمعات الإسلامية إذ تغلب على هذه المراسيم الصفة الدينية ومن الصفات المتعارف عليها في بعض المجتمعات وبالأخص البدوية منها ، أنها تسودها عادة الندب وتجريح الوجوه وشدة الشعور ، ولكن المجتمع السلمي خلو من هذه العادات ، إذ أن تشويه الصورة البشرية دلالة الحزن غير مستحبة إطلاقاً ، حتى أن الناس يجلون من يستطيع أن يمسك نفسه عن البكاء ويكبرون فيه روح الإرادة والقوة الترفع عن البكاء ، ومن له مثل هذه القدرة يعتبر مضرباً للمثل بين أقرانه في مثل هذه المناسبات .

مراسيم الوفاة :

عند وقوع الوفاة ، يجعل جسم المتوفي متجهاً الى (القبلة) حسب الشريعة الإسلامية ، ومن ثم يهيأ ماء الاغتسال ، بينما يشرع بعض الرجال في حفر القبر بشكل جماعي طوعي ، وعندما يتم غسل المتوفي ، يجعل في كفن من القماش الأبيض ، ويوضع داخل (السحنية) ، وهي عبارة عن تابوت ينقل فيه المتوفي الى قبره ، ويسير ركب المشيعين يتقدمهم بعض من رجال الدين ، يرفعون أصواتهم في تكبيرات الوفاة ، والتي هي على الشكل التالي « لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم » وتكرر هذه العبارة طيلة مسيرتهم باتجاه المقبرة ، حتى إذا وصل الركب الى المدفن ، وضع المتوفي باتجاه الغرب والشرق ، على أن يكون رأسه الى الغرب ،

ويشرع أحد رجال الدين بإداء صلاة الجنازة ، ويؤم بذلك صلاة الجنازة على الشكل الشرعي ، بينما يقف المشيعون صفوفًا خلفه يؤدون الصلاة بكل خشوع بعد إتمام الصلاة وقراءة الفاتحة ، يحمل المتوفى ليوارى جده ، وحالما ينزل في القبر ترتفع أصوات المقرئين ، وهم يرتلون آيات من القرآن الكريم من سورة (يس) ، ويكون القبر حسب الشريعة الإسلامية غربا وشرقا والرأس من الغرب والوجه باتجاه القبلة ، بعد (لحد) المتوفى في قبره الأخير ، وبعد وضع (الأشرطة) وهي حجارة تصف فوق جسم المتوفى يوارى التراب فوق حفرة القبر حتى الامتلاء ، ثم يشرع بقراءة الفاتحة الثانية عن روح المتوفى ، وفي الوقت نفسه يكون أهل الفقيد وأقرباؤه ، قد وقفوا صفا على نسق حيث يمر جمع المشيعين لتعزيتهم بقولهم عبارات المواساة على النحو التالي : « البقية بحياتكم أو الله يرحمه ويعفو عنه » .

ويعود الناس الى بيوتهم ، حيث تبدأ التعزية لمدة ثلاثة أيام في بيت المتوفى ، إذ تتلى باستمرار آيات قرآنية كريمة ، بينما تبدأ تعزية الوفود من كل حطب وصوب لمواساة أهل المتوفى ، وقد يرافق هذه التعزية إلقاء بعض الكلمات المتضمنة التأثير على الفقيد وتشجيع أهله على تحمل المصائب ، ومن صفات المجتمع السلي أن يهرع لمواساة جميع المصابين سواء كانوا من سلمية أو ريفها ، وحتى من يجاورونهم بكل صدق وأمانة ، وبفلس الحماس والتأثر البالغين ، وهذا ما يعكس لدى المصابين مشاعر الأخوة والمشاركة في الحزن مما يخفف على المصاب مصابه في مثل هذه المواقف العاطفية المؤثرة .

مراسيم الأربعين :

وهي ذكرى مرور أربعين يوما على وفاة الفقيد إذ يقام له بعض المراسيم الدينية في المساجد وإذا كان المتوفى شخصية ذا أهمية اجتماعية مرموقة ، يقام له تأبين يشارك فيه الخطباء والشعراء والسلطات الرسمية على غرار ما يقام في كل المجتمعات الرسمية .

وإبراهيم التابسين تنتهي مراسيم الوفاة ، كما درج عليها المجتمع السلمي مع العلم أن هذه المراسيم موجودة في أكثر المجتمعات الإسلامية باعتبارها ذات صفات دينية على الأغلب .

بعض العادات في المجتمع السلمي

عادة (الفزاع) النجدة :

صورة المجتمع القبلي تتجلى في قول متعارف عليه منذ القديم وهو : « انصر أخاك ظالما ومظلوما » والمقصود فيه نصره أفراد القبيلة لبعضهم في كل نزاعاتهم ، وهذه سمة المجتمع القبلي الذي لم يتأثر بالإسلام المبطل لهذه النزعة ، ولا بالمدينة ، والتي ليس لها أي منفذ للمجتمع القبلي .

والسليمون واجهوا المجتمع القبلي بنفس المشاعر خلال بناء سلمية والتعايش معهم في حوزتها ، يعاملون البدو بمشاعر بدوية ، وأنظمة قبية عشائرية ، وقد عكست هذه الأوضاع في المجتمع صفات مثالية تجلت بالتعاون والوفاء ، مما جعلهم يبرزون من خلال الأحداث التي واجهتهم وحدة متماسكة قوية ، جعلت جميع جيرانهم يحسبون لهم حسابا ، ويضمون في اعتبارهم احتسابا لمواجهة ، مما جعل أرض سلمية محرمة ومنوع فيها الاقتتال ، وارتفع شأن السلميين حتى سب القبائل تحط به ودهم وتكسب صداقتهم .

ولقد حافظ السلميون على هذه العادات ، حتى أن أي اعتداء على أي سلمي سواء كان في الشرق أو الغرب ، فإن (الفزاع) سوف يصله ويميزه بالمساعدة التي قد تصل إلى حد الدم ، وهكذا كانت روح النجدة صفة وتقليدا من تقاليد المجتمع في سلمية ، ولو لم يكن السلميون على غير هذه العادة لما أمكنهم من مجارة الحياة البدوية ، وبالتالي كانت اقامتهم في سلمية متعذرة .

وهكذا أصبحت العادات البدوية صفة ملازمة للعادات السلمية وتقاليدها، وغدت سلمية مع الزمن محط آمال البدو في حل مشاكلهم ، عندما أصبحت هذه المشاكل تحل على نفس عاداتهم وتقاليدهم ، وقبل جميع أمراء وشيوخ البدو مبادرات السلميين في حل خلافاتهم سواء كانت هذه الخلافات بين البدو أنفسهم أو بين السلميين والبدو .

ولكم سمعنا من مفاخر العديد من السلميين قولهم : « نحن نقتل الرجل فلا يكلفنا ثمنه سوى سبعة فرنكات ولا يسجن لنا قاتل ولا نمثل أمام المحاكم » ومن هذا المنطلق هان عليهم مجازاة المجتمع الذي يحيط بهم بقبلية مماثلة ، هذه العادات والتقاليد جعلت مجتمع سلمية مجتمعاً متأسكاً ضد الأحداث ، وحتى اليوم ورغم روح التمدن وانصهار المجتمع السلمي بروح المدنية والقانون ، فلا يزال في كثير من الأحداث ينزع إلى حل مشاكله بالمنطق العشائري ، ولا سيما بعلاقات السلميين مع البدو ، رغم أن (النزاع) غداً شبه مفقود إلا في بعض الحالات الضرورية ، وذلك لأن المجتمعات البدوية ، هي الأخرى قد تطورت في عاداتها وتقاليدها ، وبالتالي أخذت ترعوي عن الصفات القبلية المستهجنة إلا في حدود ضيقة غير مشروعة .

الكوان (١) :

هذه العادة هي الأخرى مقتبسة من المجتمع البدوي ، ولكنها تأقلمت مع طبيعة المجتمع السلمي ، والمعروف أن المفهوم البدوي هو تكتل أبناء القبيلة ضد القبائل المعادية الأخرى ، وظهرت هذه العادة في تكتل أبناء الحي كأنهم قبيلة واحدة ضد الأحياء الأخرى في المدينة الواحدة ، ولمل هذه الظاهرة ، والتي كانت تسود أكثر مدن القطر العربي السوري ، نتيجة لسياسة الدولة العثمانية في تجزئة القوى الوطنية مشجعة التأثير البدوي

(١) الكوان : كلمة بدوية معناها القتال أو الصراع .

لتزيق المدينة الواحدة تجعلها قوى متصارعة، وذلك باعتراف الدولة آنذاك بمختار الحي واعطائه قوة القانون وشيخ الشباب الذي له قوة الأمن •

أما في سلية فقد انقسمت المدينة الى أربعة أحياء ، وذلك بعد توسعها الكبير في عام ١٩٠٠م وتمت بين أولاد كل حي تكتلات ضد الأحياء الأخرى سلبية وإيجابية حسب المصلحة التي تقتضي ذلك ، ويجتمع أولاد كل حي بأمره أحدهم الذي تتوفر فيه شروط الشجاعة والقوة والقيادة ، ويشكل الأولاد بقيادة هذا القائد المسمى (شيخ الشباب) أو (العقيد) تجمعا شبيها بالجيش المطيع المنفذ للأوامر الصادرة اليه عن العقيد •

معارك الكوان :

يخرج أولاد كل حي وبالأخص المتخاصمون خارج البلدة الى (البيادر أو ساحات المقابر) ، وهناك تبدأ المقاتلة بالحجارة بواسطة المقاليع ، ويفخر كل فتي إذا كان مقلعه ذا (طقة) قوية، وقد يدفع الفتى ثمنه لشراء مقلع (الصبان) الى صانعه من البدو ، والذين بدورهم يصنعونه من الصوف المخلوط وبر الإبل ، مما يكسبه صفات القوة والمرونة •

في الكوان يتخذ الأولاد وضعاً هجوماً أو دفاعياً حسب تقديرات (عقيدهم) ، ولذلك ينقسم الأولاد أنفسهم الى قسمين ، قسم يقاذف ، وقسم مد لهم بالحجارة التي يستحب فيها أن تكون مكورة ذات مواصفات تؤهلها للرمي ، وقد يسعى القسم الثاني الى تهية الحجارة قبل نشوب معارك الكوان •

واذا اتخذوا وضعاً هجوماً ، فعلى القسم الثاني حمل الحجارة في أطراف أثوابهم (حرج الدراعة أو الجلالية) ، وعندما يقترب الخصمان من بعضهما ، يلقي كل المقاتل وتبدأ المقاتلة بالأيدي ، وقد يقع الالتحام ، وفيه يحدث الأسر ، فمن يؤسر يؤخذ سلاحه ويلحقه العار ، وقد يستعمل

بعض الشباب اليافعين عند الالتحام بالسكاكين والخناجر، إذ يستدعي عندئذ تدخل الرجال المقلد لحل الكوان .

عاشت سلمية بعد الحرب العالمية الاولى فترات من هذا الخصام ، وانتشرت بين الأولاد مشاعر الكراهية والانتقام ، لذلك كان الشجار على صعيد المدرسة مخربا للحياة المدرسية ، وقد يسبب عطالة بعض التلاميذ ، لعدم سماح أولاد الحي المخاصم من المرور بأحيائهم لاسيما وأن المدرسة كانت في الحي الجنوبي ، ولما كانت هذه المدرسة الوحيدة، فإن على التلاميذ أن يقطعوا سيرا طريقهم في أحياء المعادين لهم ، حيث ينشب العديد من الشجار ، وهكذا كان يجري فيما اذا أرادوا الذهاب الى المدرسة الزراعية غربي سلمية ، وحتى يتمكن التلاميذ المرور في الأحياء المعادية وصولا الى مدارسهم ، كان عليهم أن يتجمعوا بكتل كبيرة لها رهبتها وقوتها لدى الخصوم، حتى أنه درج أن تعتبر فيما بعد أيام الدراسة الأسبوعية أيام هدنة تنتهي بعد ظهر كل يوم خميس وتبدأ الهدنة صبيحة يوم السبت ، فيما سوى ذلك تستمر نار الكوان من جديد ويسود بين أولاد الأحياء أحاديث تدور عن شجاعة الشجعان وخور الجبناء بحماس كبير ، وبقيت هذه الأوضاع في سلمية حتى أواخر الأربعينات من هذا القرن .

بين شباب الكوان مفاهيم عن المفاوضات والاتهامات وعقد الأحلاف وتقضها عند اللزوم ، ولكم تقام للمأسورين محاكمات ، وكذلك لذوي المواقف المتذبذبة (المتجسسين) ، وقد يحكم عليهم بالمقاطعة أو الضرب، ومن المعروف أن روح العائلية تختفي بين أولادها، عندما يتواجدون في حين متخاصمين ، ولقد زالت معالم الكوان في أعقاب الحرب العالمية الثانية ، وبقيت ذكراها في أذهان أربابها ، وفي رؤوسهم آثار الجروح وندباتها وفي الأجساد بقايا رضوض وكسور ، ولا يزال المجتمع السلمي المعاصر لهذه الفترة ، يقص برغبة وحماس أحداث الكوان ، وأهم أبطاله في الأحياء

ويتسامرون بالأحاديث والطرف عن تلك الذكريات التي لا يعرف عنها جيلا
المعاصر شيئا •

لم ينتشر الكوان في ريف سلمية أبدا ، وذلك لأسباب عديدة :

١ - كون الريف متألفا من قرى صغيرة تشكل بطبيعتها وحدة متكاملة
لا مجال للانقسام فيها •

٢ - كون الخطر جائئا على القرى من البدو ، لذلك تنصرف أذهان
كل السكان للخطر الخارجي ، أما في قرية تل درة ، فقد تميزت عن قرى ريف
سلمية بأنها أكبر حجما وأكثرها سكانا، ومع ذلك لم تظهر فيها ظاهرة الكوان
اطلاقا ، بل ظهرت فيها شبيهة به من حيث المخاصمة ، إذ انقسم شباب القرية
مكتئين حسب أصولهم القادمين منها ، وهم إما عكاريون أو مغاربة ، فمن
كان قدومه من عكار انتمى للفئة الاولى ، ومن كانت أصوله من الجبل
من الجبل الغربي فه ومغربي، وبين هاتين الفئتين وعلى مدى ماينوف على
الخمسين عاما مشاجرات ومخاصمات كان مجالها الأكبر هو الأعراس ، حتى
غدت الخصومات تمتد من الشباب الى أسرهم، وبالأخص بعد تفاقم الخلاف
الذي أدى الى سقوط قتلى، وبدأت معالم الانقسام تختفي تدريجيا في مطلع
الاربعينات بسبب انتشار الثقافة والتقدم العلمي ، مما جمع كل الشباب على
مستوى المدارس الابتدائية والاعدادية والثانوية ، فانحلت من أذهان
الشباب مظاهر الانقسام نهائيا •

الثار :

الثار عادة متأصلة في الانسان ، ومعناها الانتقام ، والانتقام بحد ذاته
هو رد اعتبار ورد تحد ، وليس أصعب على الانسان من الرضوخ للتحدي،
والذي يعبر عنه بسمة الذل والخوع، لذا كان الرد هو دفع التحدي بالانتقام
ومن هنا نشأ الثار •

وفقد عرف المجتمع العربي منذ نشوئه الثأر ، بما طبع عليه من معاني الإباء وعزة النفس ، لذلك انعكس الثأر كمعنى للإباء والعزة عند العربي .

والمجتمع السلمي كغيره اعتاد أن لا يسكت على التحدي ، لأنه منطبع بالعادات العربية الأصيلة، ومن هنا نشأ الثأر عند السلمي كرد على التحدي، وقد أجمع هذه العادة المحيط الذي عاش فيه السلمي كمحيط البادية ، بما تحتويه هذه البادية من السمات العربية ، لذلك كان الرد على الدم المراق بدم يقابله أو الفدية ، عندما يكون الحادث مع غير السلمي ، لذا عرفت (المادة) كوسيلة لذلك ، وقد مرت على السلميين ظروف كانوا يفأخرون شأن كل القبائل البدوية ، بأن ثمن الرجل عدد من الفرنكات أو المجيديات قديما ، يؤديها الفرد ثمنا لمن يقتلونه ، واحتسبت هذه العادة مغفرة يفأخرون بها كل المجتمعات الأخرى . ولكن التقدم الثقافي بعد الحرب العالمية الثانية والوعي الفكري والاجتماعي جعل العديد من المثقفين يقلعون عن عادة الثأر وينظرون إليها على أنها عادة تدل على الهمجية والتخلف والعشائرية ، وهم في غنى عن همجية البادية في مدينة متحضرة كسلمية ، ولكن غير المثقفين لا يزالون يعتبرون مثل هذه العادة ضربا من ضروب الشجاعة والكرامة ورد الاعتبار .

ولكن التحضر الحقيقي وانتشار سلطة القانون، ودعوة المثقفين حشرت إلى حد كبير أمثال هذه العادة ، وجعلت السلطة القانونية تأخذ دورها في العدالة ورد الحق المهضوم ، بذلك لوحظ جليا انحسار أفكار الثأر وعادته، حيث انطوت الأفكار القبلية والعشائرية المشجعة ، ليحل محلها القانون والمفاهيم العصرية الداعية للتحضر والتمدن .

بعض مظاهر التعاون في المجتمع السلمي

التعاون صفة رئيسية في المجتمع السلمي ، وهو اللبنة الأولى التي عليها ارتفع صرح هذا المجتمع ، والأساس المتين الذي بنيت عليه مدينة

سلمية وتوابعها ، وعلى هذا المبدأ تم اعمار شرقي نهر العاصي ، إذ لولا هذا التعاون ، وانصهار الفردية ومصالحتها في بوتقة الشعور بالجماعة ، لما أمكن لهذا المجتمع الصغير في عده وعدته أن يقاوم الصعوبات التي انترضته ، ويسمو عليها ويتجاوزها ، لولا العمل التعاوني الذي غدا سمة من سمات المجتمع السلمي والسلميين أينما حلوا وسكنوا •

ففي مجال الزراعة :

معروف دائما أن الحياة الزراعية تقوم على التعاون والمساعدة التي يقدمها القوي ذو اليد العاملة الى هؤلاء (الوجدانيين) الضعفاء ، وقد حدثنا العديد من المعمرين الذين استقرأناهم حول تقدم الزراعة في حوضه سلمية ، فكان ردهم كالتالي : « ان الزراعة كانت تقوم على أساس قطاعات متكاملة (حليات) يعمل جميع الفلاحين في القطاع متجاورين وبآن واحد وعمل تعاوني ، حتى ينجزوا عملهم كاملا عندئذ ينتقلون الى (حلية) أخرى : أي الى قطاع آخر سواء كان العمل في الفلاحة أو البذار أو الحصاد والرجاد » •

وفي مجال البناء :

المعروف أن كل الأبنية التي ارتفعت قديما ، كانت تقوم بالتعاون الذي يقدمه المقيمون لمن يهاجرون ويفدون اليهم ، وبفضل هذه المعونة ، يمكن أن تستقيم أحوالهم وتستمر اقامتهم ، حتى اندفع العديد في بناء قباب ومنازل ، وأسكنوها أقرباءهم طمعا في تقوية شكيبتهم وشد أزهرهم بهم ، وعندما يجتمع الرجال لقبى بيت ، يقوم كل واحد بما يستطيعه من خدمات ، فلا يمضي يوم أو يومان حتى يكون البيت قد جهز للقادمين ، ولقد استعرضنا من خلال الحياة اليومية والأعمال الاجتماعية والمجالات التعاونية التي اتمم بها المجتمع السلمي ، وبهذه الصفات استطاع هذا المجتمع أن يصمد ويتسع

ويقوى رغم كل النوائب والخطار، كانت أقدامه تترسخ في الأرض ، وثبتت الحياة في رقعة سلية وتكبر مع الزمن لأن الانسان يشد أزر أخيه الانسان.

الاصاب قديما وحديثا في الوسط السلمي

اللعب تعبير عن انفعالات سيكولوجية وفيزيولوجية ، ولذلك تنعكس بحركات تبدد الطاقة الكامنة في الجسد ، والألعاب في أشكالها وأنواعها لها ارتباط وثيق بتقاليد وعادات المجتمع ، وصورة تعكس نفسية الجماهير ، ومن هنا كان لكل مجتمع ألعابه سواء كانت هذه الألعاب ألعاب كبار أو صغار على السواء ، ولذلك كان علينا أن نستعرض أهم الألعاب التي سرت قديما وحديثا في المجتمع السلمي، نتيجة للأحصاءات التي تمكنا من دراستها تبين أن أكثر الألعاب الدارجة في المجتمع السلمي تكاد تكون كلها أو جلها مقتبسة من جاورهم من البدو، لذا تجلّى في هذه الألعاب ظاهرتان متميزتان :

٢ - الرعونة

١ - القوة

إن بعض الألعاب تكشف عن لباقة وطرافة ، وبعضها الآخر عن اشغال للفكر ، وما يلاحظ أن الألعاب كلها تقريبا كانت تختص بالذكر ، بينما اقتصرت ألعاب الاناث على فتيات صغيرات ، بألعاب بسيطة ، إذ قل أن نجد للصبايا ألعابا لسبين رئيسين .

١ - انشغال الفتاة الدائم في أعمال البيت أو الحقل ، مما لا يتيح لها وقتا للعب .

٢ - اللعب للفتيات عادة مستهجنة ، إذ تعرضها لحركات وتصرفات لا تليق بمركزها الاجتماعي .

هذان السببان جعلتا الفتيات بعيدات عن ممارسة الألعاب ، إذ أن الأعمال الجماعية واللقاءات بين الفتيات كانت غالبا ما تضفي شعور من اللهو

والتسلية ، وكانت (الدبكة) الرقص أكثر المظاهر انتشارا كرياضة حركية تمارسها معظم الفتيات اذا لم تقل كلهن *

ومن هنا اقتصرت الالاب على الذكور فتيانا وشبابا وبعض الفتيات ممن سنهن دون الرابعة عشرة ، وحتى تتمكن من استعراض هذه الالاب عمدنا الى تصنيفها حسب نوعيتها على الشكل التالي :

١ - ألعاب القوة

٢ - ألعاب الخفة

٣ - ألعاب الفكر

٤ - ألعاب التسلية

٥ - الفروسية

٦ - الألعاب الحديثة

الصاب القسوة :

تبرز هذه الألعاب القوة الجسدية لدى ممارسيها ، وهي رغم بساطتها ، فإن بعضها ينتشر في أنحاء العالم بأشكال متطورة ، مما يدل على قدمها وعراقتها ، حتى أصبحت جزءا رئيسيا من الالاب الأولمبية العالمية ، وأشهر هذه الألعاب :

المصارعة :

يمارس هذه اللعبة الشباب الأقوياء بأشكال عديدة ومتنوعة ، يطلق عليها العامة أسماء عديدة منها (المدايلة، والمعاطة وشد الخصر) ، والمصارعة لعبة قوامها رجلان لا بد لأحدهما من الفوز على الآخر ، ولهذه اللعبة أبطال مشهود عليهم بالقوة والبراعة في التغلب على الخصم ، وكثيرا ما كان يعمد

النسب إلى تدريب الأولاد الصغار عليها ، وذلك بمقد حلقات المصارعة بدون مناسبة بينهم •

تدور المصارعة عادة في مناسبات الأعراس أو الأعياد ، وعند بدئها لا بد للحضور من أن ينقسموا إلى قسمين مع المتصارعين ، لذلك كانت ترتفع الأصوات المشجعة حالما تبدأ المصارعة ، ولا يعتبر وقوع أحد المتصارعين أرضا غلبا نهائيا ، فالغلب لا يكون أكيدا إلا في تحقيقه مرة ثانية كقول العامة في هذا الصدد (الزيك وأخوه) ، وهذه العبارة يرددها من يقع بطلهم أرضا لأول جولة ويودون إعادة الصراع ، فإما أن يأخذ بالثأر ، وتعتبر النتيجة التعادل ، أو يغدو مغلوبا بالتأكيد •

كانت ساحات البيادر والساحات العامة هي ميادين الصراع ، وتجري المصارعة على مرأى من المتفرجين وفي الأعراس على مرأى من المتفرجين والمتفرجات اللواتي كن (ينحن) ويشجعن المتبارين ، وعند سقوط أحدهما ترتفع الزغاريد للفائز المنتصر •

المشابكة :

وهي نوع من المصارعة ، لكنها تقتصر على صراع الأيدي فقط ولها أشكال عديدة منها :

أ - المشابكة بالكف ، وذلك بوضع الكف بالكف ، بينما يكون الذراعان ممدودين ، يعمد كل شاب إلى تدوير كف فده على أن يكون الشخصان واقفين ، ويضع كل منهما قدم رجله اليمنى مقابل رجل خصمه •

ب - المشابكة بالكف والساعد : وذلك بوضع الكفين لدى المتبارين بشكل متماسك مع الأبهام من الأعلى ، بينما يستند المرفقان على سطح مرتفع كطاولة مثلا أو وسائد ، على أن تكون نقطتا الاستناد على خط واحد واستقامة واحدة ، والمتباريان جالسين ، وأي ميل للمرفق عن خط الاستناد

معناه التلاعب في المشايكة ، وهو غش كبير ، وتبدأ المباراة بأن يشد كل منهما كف الآخر محاولا إمالتها باتجاه اليسار .

ج - المشايكة بالإبهام والسبابة ، وهذا النوع من المشايكة خطر ، إذ غالبا ما يؤدي الى صدع الإبهام أو السبابة لأحد المتبارين ، وتسير هذه المشايكة على غرار المشايكة بالكف والساعد ، والفارق بينهما هو واقتصار المشايكة مع أصبعين الإبهام والسبابة دون اشتراك الأصابع الأخرى .

القيمة (رفع الأثقال) :

يشارك في هذه اللعبة من حيث المبدأ عدد من الشباب ، وذلك برفع ثقل ما ، قد يكون إحدى قطعتي رحي اليد أو حجر كبير ، ثم يمد الى رفع ثقل أكبر فأكبر في الوقت الذي يتناقص عدد المتبارين حتى التصفية النهائية ، والتي تقتصر على شابين أو ثلاثة ، ويتابعون الرفع حتى يفوز أحد الشباب بحمل ثقل يعجز عنه الآخرون .

ولهذه اللعبة أنواع عدة منها :

١ - الرفع من الأرض مباشرة الى أعلى الرأس .

٢ - الضغط ، وهو وضع الثقل على راحة اليد ، وهي على الكتف ، ويطلب من المتباري رفعها ضغطا الى الأعلى على امتداد ذراعه .

ولعبة القيمة تمارس عادة بيد واحدة ، وقد طورت عالميا برفع الأثقال بواسطة الذراعين معا بنفس الطريقة القديمة (النتر والضغط) ، وقد أصبحت من الألعاب الأولمبية الرئيسية .

ودرجت العادة أن تمارس هذه اللعبة في الأعراس والمناسبات الشبيهة ، إذ تنتهي الدبكة والرقصات ، عندئذ ترمى القيمة في الساحة ويطلب من

الشباب رفعها بين المشاهدين والمشاهدات الذين ترتفع أصواتهم مشجعين من يناصرونه ، فإذا ارتفعت القيمة بنجاح ، ارتفعت معها الزغاريد ، وعندما ترسو القيمة على أحدهم ويرفعها في آخر المباراة ، ينظر الناس الى هذا الشاب بنظرة البطولة وتحيطه نظرة الاكبار ، مما يعث الفخار له ولأسرته والى حيه وقريته .

الصاب الرشاقة :

هذه الألعاب متعددة الانواع كثيرة العدد،ويمكن أن نحصيها حسب التصنيف التالي :

١ - ألعاب ذات حركة بسيطة ٢ - ألعاب الرقص ٣ - ألعاب الحجارة

تتميز هذه الألعاب بالحركة الخفيفة والمرونة والدقة والقوة ، وتكسب الأجسام مرونة ولياقة جسديتين ، رغم أنها لا تخلو من الخشونة الى درجة تصل الى الإيذاء أحيانا كما في لعبة (دريو) أو (دق هريس) (القط المربوط)؛ وهي مرنة تتطلب الخفة، كما في لعبة (ماقينا يا ماقينا) ، كما تتطلب السرعة في الجري كما في لعبة (السمكرة) و (الباحة) و (الحرامية) ، وتطلب السرعة والدقة معا في ألعاب (التكرعة) و (عود ضاع) ، وأما في ألعاب الحجارة ، فهي تستدعي الدقة كما في لعبة (هرايل) و (القاموع) ، وقد تستدعي دقة في حركات الجسد كما في لعبة (المستريحة) ، ومن العرض البسيط لأشهر هذه الألعاب نراها مميزة بالخفة والرشاقة ، ولذا كان علينا أن نستعرض كل لعبة شارحين وقائما .

الألعاب ذات الحركة البسيطة :

تمتاز هذه الألعاب بالحركة البسيطة المصحوبة بالضرب أو القفز أو الرقص ، وأشهرها على الاطلاق :

لعبة القظ المربوط :

قوام هذه اللعبة عدد من الأفراد ، يدقون وتدا على الارض ، ويربطون به حبلا قصيرا ، وبعد المد لا بد أن ترسو اللعبة على واحد من اللاعبين ، يكون هو القظ المربوط ، وتسير اللعبة على الوجه التالي :

يسك من ترسو عليه اللعبة بطرف الجبل، بينما يعقد كل لاعب كوفيته بشكل مقرعة ، وتوضع كل هذه المقرعات حول التود ، ويحاول كل لاعب أن يخطف مقرعة ، والقظ المربوط يحامي عنها فإذا لمس برجله أو بيده أحد اللاعبين ، حل اللاعب الملموس محله ، وأصبح قظا مربوطا ، أما اذا استطاع أحد اللاعبين خطف مقرعة ، فيحق له استعمالها عندئذ لضرب القظ المربوط وتسير اللعبة على هذا المنوال .

لعبة دق هريس :

تمارس هذه اللعبة من اللاعبين وهم جلوس ، حيث يجتمعون بشكل دائري ، ويمدون أرجلهم بحيث تشكل على الارض دائرة ، ويقود (عقيد اللعبة) اللعبة ، فهو يصيح دائما : دق هريس .. دق هريس ، ويردد هذه العبارة اللاعبون ، وعندما يحرك العقيد يده يستجيب اللاعبون له بالتقليد ، فإذا لمس رأسه ، فعلى الجميع لمس رؤوسهم ، ومن يخطيء فعلى العقيد معاقبته بالضرب بالمقرعة لخطئه ، وهكذا تسير اللعبة ، ومن مميزات هذه اللعبة أنها من ألعاب الشتاء وفي لياليه الطويلة ، كما يمارس هذه اللعبة رعاة الأبقار أو الأغنام عندما يتواجدون إبان القيلولة .

لعبة دح يوبا :

وهي عبارة عن رقصة مصحوبة بالغناء ، إذ يتماسك اللاعبون في حلبة الرقص يغنون سورة (دح يوبا .. دح يوبا) مع تقديم الرجل وتأخيرها، ويقود هذه اللعبة (العقيد) المنتخب بالمد ، فإذا أخطأ أحد اللاعبين في بعض الحركات أخرج خارج الحلبة ، وتستمر اللعبة حتى يبقى مع العقيد لاعب

واحد ، يكون هو الفائز ويصبح بعدها عقيدا،وتعاد اللعبة ، وهكذا تستمر، يمارس هذه اللعبة غالبا رعاة الاغنام أو الابقار في أيام الربيع وي المراعي الواسعة *

لعبة دريو :

تتميز هذه اللعبة ببعض الخطورة أحيانا ، وقوامها عدد من الافراد اليافعين أو الشباب ، إذ يادر كل لاعب فيفرس مسمارا في مقدمة حذائه ، وبعد العد ترسو حماية الدائرة المرسومة على الارض على أحدهم ، فيدخل هذه الدائرة ، ويصبح حارسا لها ، يمنع أيا من رفاقه دخولها ، لذا يكون هجوم الشباب ودفاع الحارس عن الدائرة ، وذلك بأن يفرس كل من اللاعبين الفريق الآخر بأحذيتهم المسلحة بالمسامير ، وهكذا ، قد يصاب المهاجمون والمدافعون ، وتدمى الأرجل والأفخاذ وأي مكان يصاب بطعنة مسمار،ولكن رغم الإصابة فاللاعب صامد صابر حتى يسك أحدهم فيقدو أسيرا ، فيحل محله في حراسة الدائرة،ينما ينقلب الحارس القديم مهاجما. ورغم ماتميز به هذه اللعبة من الخطورة من تصميم المدافعين ورعونة المهاجمين من رفاقهم *

لعبة مافينا يا مافينا :

يلعب هذه اللعبة الشباب والاطفال على السواء ، وهي تتألف عادة من فريقين متساويين من حيث العدد ، أحد الفريقين من فوق والآخر من تحت : أي أحدهما راكب على ظهر الآخر *

ولهذه اللعبة حكم ، يقف وظهره على الجدار ، بينما ينحني الفريق الذي من تحت ممسكا الواحد منهم ببؤخرة الآخر ، حتى يشكلوا سلسلة، ويقفز أفراد الفريق الثاني ليركبوا ظهور الفريق المنحني ، ويطلق على أفراد

الفريق الراكب أسماء مستعارة من أمثال الذئب والنمر والديك والغزال... الخ، ويصبح الحكم مرددا العبارة التالية: «ماقينا يا ماقينا يا مطلقق الحجرينا ينزل ماينزل فلان» مسما أحد أفراد الفريق الراكب ، فإذا أخطأ أحد أفراد الفريق بالنزول ، يتحول كافة أفراد الفريق ليصبح من تحت ، ويتحول الفريق الذي كان من تحت ليغدو راكبا ، وتسير اللعبة ، والحكم هو الفصل عند وقوع خلاف في مسيرة اللعب .

مجل هذه الألعاب متميز بالحركة البسيطة ، ولكنها مصحوبة بالرعونة من خلال الضرب المفروض في بعضها ، حتى ليصل الى حد الإيذاء ، ولكنها رغم كل ما فيها من صفات القسوة ، فهي مسلية تعكس الى حد كبير الصورة البدائية في نفسية اللاعبين القاسية في تمثيل بعضها للروح القبلية في الانقسام بين هجوم ودفاع ، كما تمثل روح الخشونة والقوة، شأن حياة البادية في مظاهرها وطبيعتها .

العصابة المركضة :

ميزة هذه الألعاب ، أنها تقوم على الركض ، والركض السريع أحيانا مع ممارسة العديد من الحركات أثناء الجري، أو تحقيق العديد من الاهداف، ومن هنا كان على لاعبيها أن يتحلوا بالخفة والمرونة معا وأول هذه الألعاب:

لعبة السمكرة :

يلعب هذه اللعبة عدد من الشباب ، وينقسمون الى قسمين متساويين، وتسير اللعبة على النحو التالي :

قبل بدء اللعب ، يعين على الأرض حفرة هي (السمكرة) ، ويقف فريق يدافع عنها والآخر يهاجم للوصول اليها لاحتلالها بوضع القدم فيها ، لهذه اللعبة لياقة بدنية عالية ، الى جانب الخفة والسرعة في الجري ، إذ يجب على

المهاجمين أن يسلطوا السمركة دون أن يلصقهم أحد من المدافعين ، وقد يستطيع الهجوم القضاء على أحد المدافعين ، فيما إذا استطاع أن (يقطعه) بالمرور بينه وبين السمركة ، أما إذا لمس أحد المدافعين مهاجما فإنه يصبح مأسورا ، كما أن المقطوع هو الآخر أسير ، والأسير عادة يخرج من اللعبة ، ومن خلال ممارسة اللعب يصنف اللاعبون فلا يستمر إلا ذوو اللياقة البدنية العالية ، وعندئذ تتحول اللعبة الى نوع من المطاردة ، يقصد كل فريق القضاء على أفراد الفريق الآخر ، ولا يفوز أخيرا إلا الأسرع ركضا .

وهناك لعبة أخرى تحتاج الى السرعة هي :

لعبة عود ضاع او عظم ضاع :

ميزة هذه اللعبة أنها لعبة ليلية لا تجري إلا في الليالي المظلمة، ولا يمكن ممارستها في ضوء النهار أبدا ، كما أن هذه اللعبة لا تتطلب انقسام اللاعبين وتسير على الوجه التالي :

يقف قائد اللعبة والمسمى (عقيد) ، ويرمي العود أو العظم بعيدا ، وعلى اللاعبين أن يفتشوا عنه ، ومن يجده عليه أن يحفظه ويخبئه ولا يشعر رفاقه به، ومن ثم عليه أن يعيده الى العقيد، فيكون بذلك فائزا، أما اذا شعر به رفاقه ، فإنهم سيطاردونه قاصدين استخلاصه إياه ، وهنا تبدأ المطاردة ، مما يدفع من يلاقه أن يخفيه في طيات ثيابه أو في سرواله لإشعار رفاقه به ، وعليه أن يوصله الى العقيد بالطريقة التي يراها أسلم له وللعود أو العظم ، ومن هنا يغدو اللاعبون بين مفتش عن الضائع وبين مراقب عن يتجه الى العقيد الجالس في مكان انطلاق اللعبة ، وتستمر هذه اللعبة حتى وقت متأخر من الليل بتمتع يشعر بها الفائز بالضائع ، والذي استطاع بعد جهد وحيل إيصال الضائع الى العقيد ، فإذا أوصله غدا هو نفسه عقيدا ، وعاد العقيد الى صف اللاعبين .

ومن المعروف أن اللاعبين يتداعون في أول الليل الى اللعب بترداد
الكلمات التالية ، « يا عجان قلالو وتعشو وتعالو واللي ما يجي الليلة أمو
تخلف عجيلة » •

وعند انتهاء اللعبة يصيح اللاعبون مرددين العبارة التالية « اللي مابروح
عبيتو يكب الزيت على خيتو » •

لعبة الحرامية او (المستخاية) :

لعبة السارق والمسروق ، يمارس هذه اللعبة الفتيان والفتيات على
السواء وهم صغار ، وندر أن يمارسها الشباب ، وتسير اللعبة على الوجه
التالي :

ينقسم اللاعبون الى قسمين سارقين ومسروقين وعلى المسروقين أن
يفتشوا عن السارقين (الحرامية) ، فمن يلقي القبض عليه ، يصبح أسيرا
ويخرج خارج اللعبة ، لذلك يعتمد السارقون الى الاختباء والتواري عن
الأنظار ، كما يكونون قد حددوا مكانا من يصل اليه ، ويلبسه فيكون في
أمان من الأسر ، وهكذا تبدأ المطاردة والاختباء ، بعد أن يقف المسروقون
مغمضي الأعين متجهين الى الجدار ، يعدون الأرقام حتى رقم عشرة بقولهم
: « واحد اثنان ٠٠ حتى العشرة » حيث يصيحون: (دارت) أي ابتدأت
اللعبة بأنها تمارس في أماكن يمكن الاختفاء فيها كالبيادر أو الزرع أو حتى
في دور السكن ، لذلك يمارس الاطفال هذه اللعبة على البيادر ، بينما
تمارسها البنات في دور سكانهن •

القفز العريس :

هذه اللعبة دلالة على القوة الجسدية والخفة ، ولهذا النوع من القفز
عدد من الاشكال منها :

١ - القفزة الواحدة ٢ - القفزان والتكميلة ٣ - ثلاث القفزات والتكميلة

والشباب اجمالاً يمارسون هذه اللعبة للدلالة على قوتهم ، وغالباً ما يمارسها الشباب بأنواعها الثلاثة ، كما أن بعضهم يمارسها في تخطيطهم لجاري المياه والجداول ، وحتى في أماكن صعبة التخطي ، وتعتبر هذه اللعبة إحدى ألعاب الدورات الأولمبية العالمية .

لعبة (اللفة) او (الباحة) :

هذه اللعبة متميزة بسرعة الركض وتحقيق الاهداف ، ويشارك فيها عدد من الافراد ، وذلك بعد أن يعدوا حتى رقم معين ، فترسو اللعبة على من يقع عليه الرقم فيصيح الجميع : « احم أمك » ، ويسمى ذلك اللاعب الى لمس أحد اللاعبين بالركض خلفه ، فإذا استطاع ذلك انتقلت مسؤولية (حماية أمه) بالسعي للمس أحد اللاعبين ليبريء ساحة أمه ، وإلا فإنها تستقر عنده ، ويصيح اللاعبون : « باتت باتت » .

يطلق العامة على هذه اللعبة اسم (الباحة) ، وتمارس عادة من الجنسين كل على حدة أو مختلطة بين الأطفال لسهولة ممارستها ، وعدم تحديد المكان، فهي تمارس في شتى الظروف، لذا غدت من الألعاب الأكثر انتشاراً، وامتدت ممارستها في ألعاب رياضة تلاميذ المدارس .

التكرعة : ويسمونها الاجانب (الهوكي)

ولهذه اللعبة عند السلميين شكلان ، فهي تمارس التكرعة اذا كانت تلعب في ملعب ، وعندئذ تمارس على الشكل التالي :

ينقسم اللاعبون الى قسمين متساويين ، وأداة اللعب عصا ذات رأس كبير أو انحناء في آخرها، بحيث يتعين لكل فريق ما يشبه المرمى على جدار، وتكون (التكرعة) عبارة عن حجر أو كتلة من الخشب مكورة ، يحاول كل

فريق إدخالها في مرمى الفريق الآخر ، وتحصى الاصابات أو الاهداف ، ويكون مجال اللعب محدداً بالمكان ، فلا يجوز اخراج الكرة خارجه ، وإلا انتقلت للفريق الآخر ، وإذا مورست هذه اللعبة خارج الملعب سميت (العرطوز) .

يبقى اللاعبون فريقين متساويين في عددهما ، وأداة اللعب هي نفسها العصا والكرعة ، ولكن المرمى هنا مختلف عن سابقة ، إذ يصبح عبارة عن حفرة بعمق حوالي (٢٠) سم وعلى شكل دائرة لا يتجاوز قطرها نصف متر ، ويجري اللعب على الشكل التالي .

ينقسم اللاعبون الى فريقين متساويين عدداً، فريق مهاجم وفريق مدافع، وعلى المهاجمين إيداع الكرة في الدائرة (الحفرة) ، وإذا استطاع أحد المهاجمين ذلك يكون عندئذ قد (بيثها) أي حقق هدفاً ، وعلى المدافعين إبعاد الكرة عن الدائرة بقذفها بعيداً بالعصا ، وإذا استطاع أحد اللاعبين المدافعين إبعاد الكرة خارج دائرة المهاجمين ، فيكون عندئذ قد (عرطوها) ، وخلال إبعادها ، إذا استطاع لمس أحد المهاجمين بطرف عصاه ، فيغدو هذا المهاجم (مقتولاً) ويخرج خارج الملعب .

وتعتبر هذه اللعبة خاصة بالشباب ن تتوفر فيهم القوة والمرونة في الحركة والدقة في استعمال العصا والهدف .

العاب ججارة

تتميز هذه الألعاب بأن أدواتها هي الحجارة ، وهي يجعلها ألعاب يمارسها الشباب ، وأحياناً البنات الصغار دون سن الرابعة عشرة ، وأولى هذه الألعاب هي :

الهرابيل :

وهي لعبة يمارسها عدد لا يتجاوز خمسة أشخاص ، ولا يقلون عن ثلاثة ، وطريقتها على الشكل التالي :

يسك كل لاعب في يده (دوش) وهو حجر مسطح ، ويقذف اللاعبون هذه الحجر الى موقع التكرعة وهي الاخرى حجر مكور ، فمن جاء دوشه بعيدا عن موقع التكرعة جاء دوره لحراسة التكرعة ومحاولة جعلها ثانية على حجر هو موقعها ، بينما يقذف اللاعبون بأدواشهم التكرعة ، ويسعى كل لاعب لوضع رجله على الدوش الخاص به ، فإذا أسقطت التكرعة عن الحجر أو ابتعدت فعلى المدافع اعادتها ، وإذا لمس بعد اعادتها أي مهاجم ، أصبح اللاعب الملموس مدافعا وغدا القديم لاعبا مهاجما ، وهكذا تمارس هذه اللعبة بحماس كبير .

الدوش :

وهي لعبة كسابقتها قوامها الحجارة إلا أنها تسير بطريقة ثانية :
فبعد قذف الأدواش على التكرعة ، يكون أبعدهم دوشا هو حارس التكرعة ، بينما من يكون دوشه أقرب يبدأ اللعب ، وذلك بضرب التكرعة بالدوش ، فإن أصابها وابتعدت عن موقعها ، يعد اللاعب المسافة التي ابتعدت فيها التكرعة قياسا بالقدم بعده قائلا : « واحد اثنان ثلاث .. حتى العشرين » وبعد هذا الرقم يكمل العد بقوله : « نمر نمرين ناكل بالعبس والتين تينة اثنان ثلاث .. حتى العشرين » ، فإذا بلغها يكون قد حقق (زيكا) وهو الغلب .

أما اذا قذف أحد اللاعبين دوشه ، ولم يصب التكرعة ، فيكون قد (قطش) أي نبا عن الهدف ، وينقلب عندئذ الى مدافع ، ويصبح المدافع السابق لاعبا ، وبعد انتهاء اللعب يفاخر كل لاعب بأنه حقق غلبا عند رفيقه .

القاسوع :

لعبة تسلية قوامها عدد من اللاعبين لا يتجاوز عددهم على ستة أفراد ، ينقسمون الى قسمين متساويين ، يبنى كل فريق على بعد قدره حوالي

عشرين خطوة ثلاثة (قواميع) ، وهي حجارة مرتبة فوق بعضها بارتفاع قدره حوالي - ٣٠ سم ، ويقف كل فريق على محاذاة قواميعه ، ويضرب كل لاعب حجرا ليرمي من قواميع الفريق الآخر ، فإذا أصاب أحد اللاعبين (قاموعا) كوفيء على هدفه بضرب حجر زائد عن نصابه ، وهكذا تتوالي نوبات القذف بالحجارة ، ويعتبر الفريق فائزا عندما يهدم أعضاؤه جميع قواميع الفريق الثاني ، ويتم تبادل الأماكن بأن يركب كل أفراد الفريق الفائز على ظهور الفريق الخاسر لينقله من أماكنه إلى المكان الثاني •

ومن ميزات هذه اللعبة أنها مسلية بالدرجة الاولى وتمارس في الخلاء بعيدا عن المعمورة ويتميز لاعبو هذه اللعبة بالتسديد الدقيق أثناء الرمي ، مما يتيح لهم إصابة الأهداف •

المستريحة :

لعبة البنات الصغيرات ، يمارسها في الأزقة وفي ساحات البيادر كما في الساحات العامة وهن ممن لا يتجاوز سنهن الرابعة عشرة سنة ، وأداة اللعب بهذه اللعبة (الدوش) الصغير ، أي حجر مسطح صغير ، وقوامها لاعبتان أو ثلاث ، وتسير اللعبة على النحو التالي :

ترسم اللاعبات على الارض ثمانية مربعات على نسقين ، وبعد ترمي كل فتاة دوشها فإذا لمس الدوش خط المربعات أبعد دورها في اللعب ، وتبدأ اللعبة بأن ترمي اللاعبة الدوش في المربع الأول ، ثم تنقله بأن تقذفه برجل واحدة دون الاخرى عبر المربعات ، حتى تصل الى المربع الخاص الذي تستريح فيه اللاعبة ، ثم تتابع اللعب حتى إخراج الدوش من كل المربعات دون أن يقف الدوش على خط أحد المربعات ، فإذا أنهت (الحل) بنجاح كسبت مربعا تستريح فيه زيادة عن مربع الاستراحة ، أي ملكت اللاعبة (مستريحة) ، أما اذا أخطأت أثناء اللعب ، انتقل (الدور) الى احدى

رفيقاتها ، وهكذا تمارس اللعبة ، ومن تحز على مستريحات أكثر تكون هي الفائزة •

العاب التسلية

هي مجموعة ألعاب يقصد بها إضاعة الوقت ، وإملاء الفراغ المقيت ، وبخاصة في أيام الشتاء أو الاوقات التي تخلو من العمل ، لذلك يعتمد اللاعبون لتبديد الزمن بما يسليهم من لعب ، قد يجلب لهم المرح ، أو ينسي فيهم روح الفوز والنجاح •

وأول هذه الألعاب لعبة السهرة المحبة لدى الرجال وهي الدستكون.

الدستكون :

تبدأ هذه اللعبة بالرهان، يدفعه من يضر به موضع القية المادية مع رجل عادل ، وتبدأ اللعبة على الوجه التالي :

يؤتى : - ١٠ - فناجيل صغيرة غير شفافة متجانسة شكلا ، هذا قبل أن يصنع لهذه اللعبة أدوات خاصة ، وهي عدد من (القموع) ومفردها قمع شبيه بالمخروط من الصفيح بحجم فنجال القهوة ، توضع هذه الأقمعة على وعاء مسطح ، ويتناول الخازن الوسيط هذه الأقمعة ويحركها خفية بنأى عن أنظار اللاعبين ، ويضع تحت أحدها خاتما ، ثم يعود الى اللاعبين، حيث ينتقي كل منهم واحدا ، ومن يخرج في حصته الخاتم يكون هو الخاسر ، ويقع عليه الرهان ، وبالتالي يشتري الخازن العادل بما لديه من أموال الرهان حلويات يأكلها الحاضرون اللاعبون والمشاهدون ، وقد تتكرر اللعبة في الليلة عدة مرات ، وفي كل مرة لا بد من خاسر، وفي الغالب يسود جو السهرة المرح والضحك والأهازيج ، وقد ينقضي الجزء الأكبر من الليل واللعب دائر دون انتهاء •

لعبة الادريس (البدريس) :

قوام هذه اللعبة لاعبان ، وهما عادة من الاولاد أو اليافعين ، إذ يخططان على حجر مخططا رباعيا ، ويوصلان بين زواياه بقطرين متعامدين ، وكذلك يقسم المربع الى أربعة مربعات متساوية ، وهكذا ترسم لوحة (البدريس) ، أما أدواته فهي ست حصوات كل ثلاث منها بلون واحد، وعلى الاغلب ثلاث سوداء وثلاث بيضاء ، ويختص كل لاعب بثلاث ، حيث يصفها على نسق ، ثم يبدأ اللعب ، ومتى استطاع اللاعب جعل حصواته على نسق قبل رفيقه نال هدفا ، ولكم يحاول من الفريقين عرقلة حركة حصيات رفيقه ، بإدخاله حصوة تؤخر تحقيق الهدف ، الذي يسمى (حلا) ويكون اللعب عادة (مناقلة) أي يلعب كل واحد بالتناوب ، مع العلم أن كل ثلاثة حلول معناه (برتية) وهي غلب .

اللاقوصي :

هذه اللعبة تمارس عادة من قبل البنات الصغيرات ، بعدد اثنتان فقط ، وقد يمارسها الاطفال الذكور تجاوزا وهي على الشكل التالي :

تنتقي اللاعبتان خمس حصوات ، وتوضع على الارض ، وتبدأ احدي

اللاعبين يرمي حصوة في الفضاء وقبل سقوطها على الأرض عليها أن تلتقطها، وهكذا تنوالى في النقاط بقية الحصوات ، حتى تنتهي منها جميعا الواحدة بعد الأخرى ، ثم تتكرر اللعبة بقذف حصوة في الفضاء والتقاط حصوتين دفعة واحدة ، ومتى نجحت تكرر الالفاظ ثلاثا ورباعا ، ثم توضع الحصوات على الأرض، وتبدأ المرحلة الثانية من اللعب بوضع يدها على الأرض مشكلة نافذة بين الإبهام والسبابة ، وعليها أن تمرر الحصوات من هذه النافذة ، مع قذف حصوة في الفضاء ودفع الحصوات واحدة فواحدة ، ثم مثنى وثلاث ورباع، فإذا انتهت العملية بنجاح تبدأ المرحلة الثالثة، بوضع الحصوات على ظهر اليد وتحاول التقاطها بعد رميها في الفضاء، وأي خطأ خلال هذه المراحل معناه انتقال اللعب الى الجهة الثانية بعد خسارة كل النجاحات التي تتخطاها خلال اللعب .

الصاب الدحل :

ويسمى بالعامية (الجل) على أن تلفظ الجيم مصرية ، وللدحل العديد من الألعاب منها ،

لعبة (اللحقة) ، ويلعب بها اثنان فقط كل يلاحق بدحله دحل رفيقه بالتناوب ، فإذا أصاب بدحله دحل رفيقه كسب منه دحلا ، وهكذا .

لعبة (المور) يلعب بهذه اللعبة أكثر من اثنين ، وذلك برسم مثلث على الأرض هو (المور) ويضع كل لاعب داخل المثلث دحلا هو (البيته) ، ثم يبدأ كل لاعب يرمي دحله صوب المور ، فمن يصيب دحلا ويخرجه من المثلث ، فيكون قد كسبه ، وهكذا تسير اللعبة .

لعبة (البيئات) : ويلعب بهذه اللعبة لاعبان أو ثلاثة ، وذلك أن يضع كل لاعب دحلا هو (البيته) على مسافات متباعدة ، ويقذف اللاعبون من مكان الرمي الذي يسمونه عادة (رأس المحج) على الدحلات ، فمن أصاب

دحلا فهو له ، ومن استطاع اصابه دحل رفيقه أخرجه من اللعب ويقول له
لقد (خصيتك) ، وقد تتطور اللعبة ، فتصبح البيئات من الجوز أو أحيانا
من النقد (فرنكات) مثلا •

لعبة الحفرة ، وذلك أن يجتمع لاعبان أو أكثر ، ويضع كل منهم دحلا
أو اثنين ليرميها كل لاعب بدوره صوب الحفرة ، وكل ما ينزل من الدحلات
في الحفرة هي ملك للرامي •

وللدحل ألعاب لا تحصى لكثرتها ، وتعتبر هذه الألعاب التي ذكرناها
أكثرها شيوعا في المحيط السلي ، ولا يزال العديد من الاطفال يمارسون
اللعب بالدحل حتى في أيام المدرسة ، وتعتبر أيام العطلة الصيفية موسما
للألعاب الدحل عادة •

الصاب الورق (الشسعة) :

الورق معروف ، وقد دخل المجتمع السلي في أعقاب الحرب العالمية
الاولى ، مع دخول الاستعمار الفرنسي ، وانتشر بسرعة في فترة ما بين
الحريين العالميتين الاولى والثانية ، وللورق ألعاب لا تحصى منها ما هو
للتسلية (القاشوش) أو (الباصرة) ولعبة (الخيار) ولعبة (التشليحة)
ولعبة (البنكل) ، وقد انتشرت الاخيرة مع لعبتي (الطريب) و (التريسك) ،
بعد الحرب العالمية الثانية في المجتمع السلي ، وتعتبر كل هذه اللعبات
للتسلية •

ولكن بعض المقامرين ابتكروا ، أو اقتبسوا العديد من اللعب بالورق
وبطرق متنوعة منها (البوكر) و (الجوكر) ، وهما لعبتان مقتبستان ،
و (السبعة والنصف) ، وهي مبتكرة ، وهناك العديد من أنواع الألعاب
الهادفة للكسب والقمار •

لعبة النرد :

هي لعبة تركية انتشرت بين طبقات الحاكمين العثمانيين ، ومن ثم انتقلت الى صفوف الموظفين ، ومنهم انتشرت بين طبقات الشعب ، وللنرد طاولة ذات مصراعين ، تحتوي ثلاثين حجرة نصفها أبيض والنصف الثاني أسود ، تصف هذه الحجارة على طرفي الطاولة ، وتنتقل بتحريك (الزهر) وهو عبارة عن مكعبين مرقمين على أوجههما الستة بأرقام من ١ - ٦ ، وتعتبر هذه اللعبة لعبة الحظ واللياقة في نقل الحجارة ، وللنرد العديد من اللعيات في نقل الحجارة منها (المغرية والجالا والمحبوسة) ويطلق على أرقام الزهر أسماء تركية مثل (يك ، د و ، سي ، جهار ، بنج ، شيش) ، وإذا جاء الرقم مزدوجا دعي (هب يك ودويارة ، ودوسي ودورجي ودويشس ودوشيش) وهكذا .

الالعاب الفكرية

هي ألعاب تشغل الفكر سواء كانت من حيث العد والحساب ، أو من حيث رسم الخطط ، وفي المجتمع السلمي من مهر في هذه الألعاب ، والمباريات تكاد تكون دائمة بين المتفوقين الذين يقصدون بعضهم من مكان الى آخر وأشهر هذه الألعاب :

المنقلة :

قوام هذه اللعبة الحساب والعد ، وأدواتها خشبة محفور فيها أربع عشرة حفرة على نسقين متقابلين في كل نسق سبع حفر ، تملأ هذه الحفر بالحصيات ، وفي كل منها سبع حصوات .

طريقة اللعب : يمارس هذه اللعبة لاعبان ، لكل منهما نسق مملوء يتسع وأربعين حصوة موزعة على الحفر السبع ، ويشرح اللاعب بتوزيع الحصوات على الحفر بوضعه حصوة في كل حفرة ، فإذا انتهى التوزيع ،

وكان العدد في الحفرة النهائية مزدوجا اثنتين أو أربع (أكلها) أي كسبها ويرفمها من المنقلة لتكون في يده مكسبا ، ولذلك يحرص كل لاعب عن طريق الحساب أن تكون نهاية عدة حصوات مزدوجة ، ويكون اللعب بالتناوب ، حتى إذا انتهى اللعب ، وأفرغت كل الحفر من الحصوات عد كل لاعب ما كسبه ، فمن كان أكثر فهو الفائز ، وقد نال بذلك (حلا) يعتبر الفوز بثلاثة (حلول) (برتية) أي غلبا .

وقد جرت العادة أن تجري اللعبة ، وقد التفت حول اللاعبين عدد من المتفرجين أو المشجعين ، مما يكسب هذه اللعبة نشاطا وحماسا حتى إذا فاز أحد اللاعبين بحصوة واحدة سميت عندئذ (المهير) وترتفع لذلك الأهاريج تسخر من المفلوب .

الضامة : لعبة الخطط والأبواب والتفكير الفردي

أداة هذه اللعبة لوحة مربعة مقسمة الى أربعة وستين مربعا ، ويلعب فيها لاعبان اثنان فقط لكل لاعب ست عشرة خشبة يوزعها اللاعبان على نسقين أمامه ، وهذه الخشبات بمثابة الجنود وعليه أن يتخطى بها صفوف نده بخشبة تصل الى نهاية المربعات سميت عندئذ (ضامة) وللضامة ميزات في تحركها وتجولها المربعات طولا وعرضا ، مما يتيح لها المزيد من التحرك بعكس الخشبة الواحدة التي يحظر عليها أن تسير إلا في ثلاث جهات الامام واليسار واليمين بمربع واحد فقط كل مرة ، لذلك يتناوب اللاعبان نقل أخشابهما ، حتى اذا تسنى لأحدهما أن (يأكل) خشبة نده ، وذلك عندما تلتصق الخشبات ، ويكون وراء أحدهما فراغ ، فتؤخذ هذه الخشبة أسيرة ، وتخرج خارج اللعب ، ومن يقضي على آخر خشبات نده ، يكون فائزا ؛ (الحل) وكل ثلاثة حلول تعتبر (برتية) أي غلب .

وفي هذه اللعبة يلتف المتفرجون منقسمين مع اللاعبين في صمت وتفكير

بالخطط والأبواب الممكن فتحها لايقاع اللاعب بالآخر ، وتعتبر لعبة الضامة
لعبة سامية لا يسبقها في ميدان التفكير إلا الشطرنج من حيث الأهمية
والانتشار العالمي .

الشطرنج :

دخلت لعبة الشطرنج المجتمع السلمي حديثا ، أي بعد الحرب العالمية
الثانية ، واقتصرت ممارستها على طبقات المثقفين والعسكريين ، ورغم أن
الشطرنج له من الصعوبات والدقة ، إلا أنه يعتبر لعبة مجبوبة وتسير في تقدم
وانتشار مع تقدم وازدياد نسبة المثقفين ، ولا مجال لشرح لعبة الشطرنج ،
فقد كتبت مئات الكتب ، وبشتى اللغات العالمية ، نظرا لكون هذه اللعبة
ذات صفات عالمية ونسمع كل عام عن مباريات في هذه اللعبة بين أبطال
عالمين ، وتنافس الدول للفوز بالبطولة العالمية .

الفروسية :

لعبت الخيول دورا كبير الأهمية في المجتمع السلمي ، سواء كانت
هذه الخيول عربية أصيلة أو خيولا للفلاحة والأعمال الزراعية ، فإن الرجل
السلمي معروف بأنه فارس لا يجارى بقوة الشكيمة والمهارة حتى يبرز في
المجتمع السلمي العديد من مشاهير الفرسان المشاوس .

أما اقتناء الخيول العربية الاصيلية ، فقد رافق العهد الأول لبناء مدينة
سلمية ، وهناك العديد من الحوادث والروايات عن دور هذه الخيول في رد
غزو البدو ، أو مطاردة اللصوص، كما في قصة (العوجا) التي سبق أن
أوردناها ضمن علاقة السلميين مع البدو .

لذلك ساد إقتناء الخيول الاصيلية في المجتمع السلمي والمفاخرة في
أصولها وأنسابها والمطاهرة التي لا تنفك عن ذكر فصائل كل فصيلة منها ،

فمن الهدى الى المنكبة الى أم جنوب .. الخ من العديد من الأصول
المروفة عالميا ودوليا وعلى المستوى العربي •

أما استعمال هذه الخيول، فقد اقتصر على الطراد في مناسبات الأفراح
كالاعراس والأعياد والزيارات ، ففي عيد الصليب يؤم أصحاب الخيول الى
عين الزرقا غربي سلمية لتغسل الخيول ، ومن ثم تعقد حلبات الطراد في سهل
الخصيبة شمالي سلمية •

بينما يقوم سكان قرى تل درة والكافات بزيارة نهر العاصي من أجل
نفس الغاية ، وعلى امتداد اسافة بين القريتين ونهر العاصي ، والمقدرة بين
/ ٥ - ٦ / كم تقطع هذه المسافة بالطراد والتباري غدوا ورواحا •

لكن الفروسية بدأت بالضمور في أعقاب الحرب العالمية الثانية ، حتى
أصبحت في أيامنا فادرة ، ومنذ العقد السبعيني من هذا القرن ، تكاد
الخيول العربية الاصيلية في سلمية وريفها مفقودة ، فقد تحول المجتمع
السلمي بأكمله الى المكتنة في أعماله سواء كانت زراعية أو تجارية أو رعوية،
لما توفر هذه اكننة من جهود وتكاليف ، وحتى بدو منطقة سلمية أنفسهم
نهجوا نفس النهج ، لذلك اختفى الحصان والفرس ، كما أصبح منظر الجمل
يجذب العديد من الاطفال ، بعد أن كان من الحيوانات المألوفة ، وهكذا
انطوى عهد الفروسية ، إلا في أذهان بعض الرجال المعمرين حيث يوردون
في ذكرياتهم مآثر هذه المرحلة الذهبية في حياتهم وفروسياتهم •

وغدت السيارة والدراجة النارية والآلات الميكانيكية، هي مدار العمل
اليومي في شتى مجالات الحياة •

الاصاب الحديثة

إن تحول المجتمع السلمي الى مجتمع متحضر ، معناه الانتقال بكافة

أساليب الحياة القديمة الى أساليب جديدة ، حتى أصبحت الألعاب التي استعرضناها سابقا مجرد ذكرى مدعاة للدعاية في مجرياتها وطرقها ، وحلت محلها الألعاب المنة التي يمارسها المعاصرون وهي كما يلي :

١ - ألعاب المدارس ٢ - ألعاب لها صفة دولية وعالمية

١ - ألعاب المدارس :

ويمارسها طلاب المدارس خلال تواجدهم في مدارسهم ، وهي ألعاب ذات مدة زمنية قصيرة تتناسب مع وقت الحصة الرياضية المدرسية أو مع الفرس الممنوحة للتلاميذ بين حصتين درسيين .

٢ - الألعاب العالمية :

ألعاب الكرة : وأولها كرة القدم : يشاهد المتجول في سلمية المدينة أو ريفها أفواج الأطفال في الشوارع والساحات يمارسون هذه اللعبة ، كما يمارسها أبناء الريف على ساحات البيادر بجوع كبيرة، ورغم ما يتخللها من نشاط إلا أن النظام فيها ضعيف ، ولكم تحاول منظمة شبيبة الثورة في القطر العربي السوري وفي منطقة سلمية تجميع هذه الطاقات وتنظيمها ، لتخلق منها المجتمع الرياضي المنظم .

ويلاحظ تعلق الأطفال اليافعين بالرياضة من تجمعهم أمام التلفاز خلال استعراض البرامج الرياضية وكذلك حول المذياع ، حتى أن أصغر الأطفال يستطيع احصاء لاعبي القطر بدقة ، كما يحدثك عن أبطال الرياضة العالميين ، لقد تحولت أجيالنا الحديثة عن الأسلوب القديم في اللهو واللعب الى طرق حديثة تنسجم مع تطور المجتمع السلمي في مدارج الحضارة والتمدن، وإذا كان هذا الاتجاه لم يتيصر فيه عنصر النظام الكامل ، فذلك لأن المساعي المبذولة لا تزال بواكير وبدايات لنهضة رياضية جيدة ، فيما لو استغلت استغلالا متقنا ، ووجهت التوجيه المنمي للجسم والأخلاق معا .

التطور الثقافي في سلمية وريفها (١)

إن أول مظاهر الثقافة في سلمية هي الكتاتيب ، كما هو متعارف عليه في مناطق بلاد الشام ، وبالأخص في عهد الدولة العثمانية، بعد أن اقتضت مدارس الدولة على مراكز الألوية كدمشق والقدس وحلب وطرابلس ، كما رافق القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ظهور المدارس التبشيرية ، والتي تركزت على الساحل وكان دخولها الى المدن الداخلية متأخرا .

ومن المعتاد أن تكون المساجد هي مراكز التعليم ، ولكن بعض الشيوخ كانوا يجذبون الأحداث والأطفال للتعلم في بيوتهم ، وهذا ما دفع لظهور الكتاتيب التي غدت بدورها مصدر الرزق لهؤلاء القائمين عليها ، ولا نريد التوسع في دراسة الكتاتيب في بلاد الشام ، في الوقت الذي يهنا دراسة الحركة الثقافية في سلمية وريفها ومراحل تطورها .

ولقد حدثنا العديد من المعمرين الذين امتنوا هذه المهنة ، وبعض السادة ممن تلقوا علمهم عند هؤلاء ، ولقد مارست الكتاتيب التعليم على مراحل ، وقد تمكنا أن نحصي هذه المراحل في ثلاث مراحل هي :

أولا : مرحلة تعليم القرآن الكريم وبعض الطقوس الدينية

استمرت هذه المرحلة حتى عام ١٨٩٠ م ، وكانت تقتصر على تعلم القرآن الكريم وبعض الطقوس الدينية كالصلاة والأدعية ، وبعض الأناشيد

(١) شارك في معلومات هذا النص السادة : الشيخ علي عبدو والشيخ علي زهرة والسيد محمد طنحور والسيد أسعد الشعار والسيد علي مقداد من (سلمية) والاستاذ يوسف ابو حمود وقاسم الشيخ يوسف وأسعد الحرك من (تل درة) والسيد حسين سيفو من (عقارب) وعلي خضر حيدر من (الكافات) ومحمد نايف عبدو من (السمن) والشيخ سليمان الشيخ ابراهيم (بري الشرقي) والسيدان محمد ضعون وعباس ضعون من (جدوة) .

الدينية في مدح النبي الكريم وآل البيت ، وأشهر من عرف من أصحاب الكتابيب في هذه المرحلة هما الشيخان أحمد خضر ومحمد دلة ، ثم تبعهما بعد فترة وجيزة السادة صالح عارفة ومحمد الساروت وعبد الحميد خضر ، ومركز علمهم في مدينة سلمية ، أما الريف فقد اشتهر في قرية بري الشرقي الشيخ ابراهيم الشيخ ، وفي قرية الكافات الشيخ حميد سعيد وفي قرية تل درة الشيخ حسين العزوقي أبو حافظ ، ويمتبر عام ١٨٩٠ م نهاية هذه المرحلة ، إذ ابتدأت المرحلة الثانية •

ثانيا : مرحلة تعليم القرآن الكريم وبعض نصوص للكتابة :

استمرت هذه المرحلة من عام ١٨٩٠ م وحتى عام ١٩٣٥ ، وقد أبرزت هذه المرحلة تنظيم التعليم في الكتابيب بشكلين :

أ - إن الكتابيب أصبحت مختلطة أي تشمل الجنسين •

ب - أدخل الى جانب تعليم القرآن الكريم كتلاوة اتقان الكتابة • وقد رتب اتقان التلاوة على مراحل ثلاث هي :

١ - جزء عم ٢ - ربع ياسين ٣ - القرآن الكريم كاملا

وعندئذ تقام احتفالات (الختمية) ، وينتقل الطالب بعدها الى مرحلة الكتابة بتعلمه الأحرف الهجائية ، وبعض نصوص من الحكم العربية وأبيات شعرية •

ومن أشهر العاملين في هذه المرحلة الشيخان حبيب الخش وموسى زهرة وكافا شريكين والشيخ علي زينو وعملوا جميعا في مدينة سلمية ، أما في الريف ، ففي قرية بري الشرقي كان الشيخ عبد الله الحلاق ، وفي قرية تل درة ابتداء الشيخ يوسف النجار حتى عام ١٩١٨ م إذ هاجر الى أمريكا ، واستمر بعده قريبه الشيخ حسن وسوف ، أما في قرية جدوعة ،

فقد عمل الشيخان علي الشيخ أحمد والشيخ عبد السلام الشيخ ، وفي قرية السمن اشتهر الشيخ خضر الشيخ أحمد ، وفي قرية الكافات عرف الشيخ آدم الشيخ ، وبمده جاء الشيخان أحمد الحكيم ومصطفى موسى .
وتعتبر نهاية المرحلة بداية ظهور المدارس الابتدائية في مدينة سلمية وعدد كبير من القرى كقرى تل درة وعقارب ويري الشرقي والكافات .

ثالثا : مرحلة تطور الكتابيب الى ما يشبه المدارس :

سمى بعض العاملين في نطاق الكتابيب لتطور مناهجهم باقتباسهم الأسلوب الدراسي ، وكان على رأس هؤلاء الشيخ علي عيدو والشيخ اسماعيل زينو والشيخ محمد الجندي بإدخالهم تدريس النحو والحساب الى جانب العلوم التقليدية ، ومع أن العديد من الكتاب أبقوا تدريسهم على الأسلوب السابق ، إلا أن السادة المذكورين قد أحدثوا تطورا كبيرا في الكتابيب ، ومن أشهر الذين بقوا على الطريقة التقليدية في سلمية السادة الشيخ علي زهرة الذي استمر بعمله حتى عام ١٩٦٦ م والشيخ شهاب الحموي الذي استمر في عمله حتى عام ١٩٦٤ م والشيخان اسماعيل وأحمد ثلجة ، أما الذين مارسوا العمل في ريف سلمية فهم السادة الشيخ سليمان الشيخ ابراهيم في قرية بري الشرقي ، والشيخ محمد الحلو في قرية عقارب ، واستمر في قرية جدوة الشيخ عبد السلام الشيخ ، وفي قرية تل التوت الشيخ اسماعيل ونوس ، واستمر في هذه المرحلة امتدانا من سابقتهما الشيخ مصطفى موسى في قرية الكافات، وفي قرية العلباوي الشيخ حسون ثلجة ، أما في قرية تل درة ، فقد مارس العمل الشيخ حافظ الميزوقي بدلا من والده حسين الميزوقي ، ويعتبر العقد الستيني نهاية الكتابيب ، إذ بدأت تتوارى الواحد بعد الآخر في أعقاب انتشار المدارس الرسمية الحكومية ولم يبق من الكتابيب في القرى أي أثر فيما استمر حتى العقد السبعيني بعض منها في سلمية المدينة ، بمثابة دور للحضانة قبل بلوغ الأطفال السن القانونية للدخول في المدارس ، ولكن الشيخ علي زينو طور عمله ، بشكل

أنه فسح المجال للعديد من الأطفال وذوي السن المتقدم لنيل الشهادة الابتدائية كطلاب أحرار ، واستمر كذلك حتى وفاته ، ولم يبق في سلمية ومناطقها من هذه الكتابات بعد عام ١٩٦٦ م أي أثر ، لقد أخذت المدارس دورها بافتتاح دور الحضارة الى جانب المدارس الابتدائية .

المدارس :

أول مدرسة في منطقة سلمية هي المدرسة الزراعية ، ولهذه المدرسة وظهورها دواعي وأسباب ، وهي إذ تعتبر أقدم مدرسة زراعية في بلاد الشام على الإطلاق ، فإن لها شهرة كبيرة بما أخرجته من أجيال قبل وبعد الحرب العالمية الاولى ، وسبب ظهور هذه المدرسة يعود لما يلي :

في سنة ١٩٠٦ م جمع الاسماعيليون في كل من سلمية والخابي أموال الزكاة ، وحسب الطقوس الدينية الخاصة بهم ، فإن هذه الأموال هي ملك للإمام ، ولما كان الإمام في ذلك الوقت يقطن في الهند في مدينة بومبي . كان على الاسماعيليين أن يوصلوا المال له ، وقد بلغت هذه الأموال المجموعة لمدة عشر سنوات قدره حوالي / ١٨ / ألف ليرة ذهبية^(١) ، فاعتبرت السلطات العثمانية وإخراج هذه الأموال خارج الأراضي العثمانية نوعا من تهريب النقد الذهبي ، لذا قام متصرف حماة السيد ناظم بك واحتجز الأموال ، وأودعها صندوق المتصرفية في حماة ، وأخبرا والي دمشق الذي سعى بدوره لإخبار حكومة الباب العالي عن مشكلة احتجاز أموال زكاة الاسماعيليين ، فصدرت الفتوى من الأستانة بعدم إدخال مثل هذه الأموال خزانة الدولة ، لأنها حبيب الشريعة هي أموال زكاة خاصة بمذهب اسلامي

(١) رحلة اثرية : للمهندس وصفي زكريا ص ٢٨٣ : يحدد الكاتب المبلغ بـ ١٠ ألف ليرة ذهبية بينما يحددها الشيخ عبد الله المرتضى في كتابه الفلك الدوار ص ٢٠٥ بمبلغ قدره ١٨ ألف ليرة ذهبية والمؤكد هو الثاني لقربه من المصدر وباعتباره كان مسؤولا دينيا في ذلك الوقت .

لا يجوز احتجازها ، ووجب إعادتها لأصحابها ، ولكن والسي دمشق أصر على عدم تشجيع الاسماعيليين لإخراج الأموال ، وبعد مكاتبات عديدة بينه وبين الباب العالي ، كان الحل أن يقام بالأموال المصادرة مشاريع تعود على أصحابها بالخير ، وظهرت فكرة بناء المدرسة الزراعية كحل لمشكلة الأموال المصادرة .

المدرسة الزراعية :

استولت الدولة كل الاراضي الممتدة غربي مدينة سلمية ، حتى نجع عين الزرقا بين طريقي حماة المبعد شمالا وطريق مزارع المالحه والكريم جنوبا بمساحة قدرها / ١٠٠٠ / دونم ، وشرع في بناء المدرسة بدءا من عام ١٩٠٧ م ، حيث نقلت الحجارة المقطوعة من جبال العلا المجاورة ، وتم بناء بنائين ، جعل كل منهما من طابقين ، فالطابق الأول الأرضيان مخصصان كقاعات للتدريس ، والطبقات العلويات مخصصة للسكنى المدرسين والموظفين ومهاجع لنوم الطلاب الداخليين ، وخلال ثلاث سنوات من الجهود المستمرة والعمل المتواصل الدائب أنجز بناء المدرسة كاملا عام ١٩١٠ م ، وتقرر أنه يباشر العمل التدريسي فيها في مطلع عام ١٩١١ م ، وفعلا تجمع في المدرسة عدد من الطلاب من حماة وسلمية وقلعة من حمص في ذلك العام ، ثم توسع في الأعوام التي تلت ، فقد شملت دمشق وحلب ، واستمرت المدرسة نشيطة فعالة حتى إطلالة الحرب العالمية الاولى، حيث أغلقت لظروف البلاد الصعبة ، واستمر اغلاقها الى عام ١٩١٩ م. حيث تقرر إعادة التدريس فيها^(١) ، وهكذا تجمع فيها عدد من الطلاب، وخلال عامي ١٩١٩ - ١٩٢٠ م تم غرس الأشجار من صنوبر وسرو ، بشكل منظم صورة حية عن الهندسة

(١) اخذت المعلومات : من نشرة مذكرات كتبها السيد مصطفى الجندي عن أيام تعلمه في المدرسة ، والنشرة في ارشيف المدرسة الزراعية .

الزراعية ، وقد أشرف على هذا التنظيم والهندسة المهندس وصفي زكريا ، كما تم إسالة قناة الري الخاصة بها ، والتي يسميها سكان سلمية (قناة المكتب) وفي عام ١٩٢١ م تخرج منها أول دفعة من الطلاب ، وتآلى العمل في هذه المدرسة بين مد وجزر، حتى يومنا هذا ، ورغم العديد من الصعوبات التي اكتفت مسيرتها ، فهي الآن مدرسة ثانوية زراعية نموذجية في القطر العربي السوري •

المدرسة الابتدائية في سلمية :

عندما باشرت المدرسة الزراعية في التعليم عام ١٩١٩ م ، كتعليم خاص بالزراعة ، طالب السلميون أن تكون عندهم مدرسة ابتدائية ، ترغد المدرسة الزراعية خدمة للزراعة وما تطلبه من خدمات ، فلبت الدولة هذا الطلب ، واشترطت عليهم بناء مدرسة ، لذلك استكلت كأرض لهذه المدرسة قطعة أرض جنوب سلمية بمساحة قدرها / ٢١ / دونما ، كانت هذه الأرض أملاك وقف خاص بالطائفة الاسماعيلية ، وشرع في بناء المدرسة الابتدائية على نفقة صندوق الدعوة الاسماعيلية بعد موافقة الامام سلطان محمد شاه الحسيني على ذلك، وذلك في مطلع عام ١٩٢٠ م، واستمر البناء مدة سنتين، كانت المدرسة الابتدائية خلال هذه المدة تمارس عملية التدريس في دور سكنية ، حتى تم انجاز البناء عام ١٩٢٢ م •

واستمر التدريس على مستوى ثلاثة صفوف حتى عام ١٩٢٦ م ، ثم أخذ في التوسع حتى اكملت الحلقة الابتدائية عام ١٩٢٧ م بمساعي مديرها الاستاذ قدرى العمر ، والذي شاركه من أسرة التدريس في المدرسة السادة أحمد الجندي وأحمد شركس وإسر نصري ، وكانت أول دفعة تتقدم للشهادة الابتدائية قوامها ثلاثة عشر طالبا ، نجح منهم اثنان فقط ، وقد بلغ عدد طلاب هذه المدرسة في عام ١٩٢٧ م حوالي مئة طالب موزعين على خمسة صفوف في أربع قاعات ، أي يدرس المعلم أكثر من صف في القاعة الواحدة ،

واستمرت هذه المدرسة في عملها حتى تحول بناؤها ليكون مقرا لإعدادية
قتيبة بن مسلم الباهلي ، وهي الآن ثانوية كبيرة تحتوي مئات من الطلاب ،
وقد وسع بناؤها ببناء أجنحة وملحقات عديدة .

أقدم مدارس ريف سلمية

مدرسة تل درة الابتدائية :

نافس سكان قرية تل درة اخوانهم في مدينة سلمية في طلب العلم ،
لذلك سارعوا للمطالبة بافتتاح مدرسة ابتدائية على غرار مدرسة سلمية ،
وذلك في مطلع عام ١٩٢٣ م ، وليت الدولة طلبهم على أن يهيئوا بناء ،
وسرعان ماتم استئجار دار الشيخ يوسف النجار ، والذي كان قبل يستعمله
، هو الذي يذكره الرعيل الأول ممن تعلموا على يده هو الأستاذ علي أفندي
الطحان حيث مكث في قرية تل درة يعلم فيها مدة أربع سنوات
متعاقبة ، ثم جاء بعده الأستاذ مصطفى الجندي ، وكان للآخر فضل كبير في
تشجيع سكان القرية على بناء مدرسة ، وتم لهم ذلك عام
١٩٢٧ م ، وكأنت تقع غربي القرية . وقد أنجز البناء بالسرعة
المطلوبة ، إذ أصبح البناء معدا لاستقبال الطلاب في مطلع عام ١٩٢٨ م ،
وكان مؤلفا من ثلاث غرف وصالون ، وبناؤه من لبنات من الطين ، ورغم
أن الأستاذ مصطفى الجندي كان ينتقل بين مدرستي تل درة وعقارب ، إلا
أنه استقر أخيرا في تل درة حتى عام ١٩٣٥ م ، حيث خلفه الأستاذ عبد
الجبار مراد ، كانت مدرسة تل درة خلال فترتها هذه تدرس ثلاثة صفوف
ابتدائية ، ثم وسعت في عام ١٩٤٢ الى صف رابع ابتدائي ، وفي عام
١٩٤٥ م أحدث فيها صف خامس ، وبعدها بعام واحد تم افتتاح المدرسة
الاعدادية الخاصة في القرية .

مدرسة عقارب الابتدائية :

طالب سكان قرية عقارب بإحداث مدرسة على غرار ما أحدث في منطقة

سلمية ، ولم يتسنَ لهم استئجار أو بناء مدرسة ، فقد استعملوا المسجد كمدرسة في النهار ، وتمت موافقة الدولة على ذلك ، حيث ابتدئ بالتدريس رسميا في مطلع عام ١٩٣٦ م للصف الاول ، وكان أول معلم يذكره تلامذته هو الاستاذ محمود صبري الذي استمر في التدريس في قرية عقارب مدة ثلاث سنوات ، ومن ثم أعقبه الاستاذ مصطفى الجندي متقولا من قرية تل درة لمدة عام واحد ، ثم جاء بعده فوري البدوي ، وأعقبه عدد من المعلمين منهم الاستاذ مصطفى الصابوني والاستاذ أنور الجندي ، واستمرت مدرسة عقارب ذات ثلاثة صفوف طيلة هذه المدة . وقد جمعت المدرسة بتواجدها في المسجد طريقتين في التدريس ، فالطريقة التقليدية القديمة في جلوس الطلاب أرضا مفروشة (بالحصر) القشية في رحاب المسجد ، أما ما كانوا يأخذونه من دروس ، فهي طريقة منهجية متماشية مع التدريس في المدارس .

واستمر الوضع كذلك حتى تصدع بناء المسجد ، عندئذ أخذ سكان قرية عقارب يستأجرون دورا للسكنى تستعمل مدرسة حتى تم بناء المدرسة على نفقة أموال صندوق الدعوة الاسماعيلية في حوالي ١٩٥٣ م ، حيث توسعت المدرسة الى خمسة صفوف وأصبحت ابتدائية كاملة .

هذه الفترة من التعليم المدرسي تعتبر بحد ذاتها مرحلة تعليمية أولى ، وبانتهاء مدرسة عقارب ، بدأت المرحلة الثانية ، وهي مرحلة التوسع في افتتاح المدارس .

المرحلة الثانية :

في أواخر الثلاثينات ومطلع الاربعينات من القرن العشرين شهدت منطقة سلمية تيقظا وانفداعا في مجال التعليم ، (ولذا شهدت توسعا) بافتتاح العديد من المدارس في الريف والمدينة على السواء ، وكان جل هذه المدارس مستأجرة من قبل السكان ، عندما صعب عليهم البناء ، وأهم هذه المدارس في قرى بري الشرقي والمنجر وتل التوت وصبورة وجدوعة والسمن

والكافات ، بحيث افتتحت كل هذه المدارس من ثلاثة صفوف ، فإذا انتهى التلميذ منها فيما أن يكتفي ، وإما أن يابع بانتقاله الى مدينة سلمية ، وبقيت الحال هذه حتى عام ١٩٤٨ م *

اعدادية تل درة الخاصة :

كان لنجاح عدد من الطلاب في الشهادة الابتدائية ، والعدد الأكثر الذي يتابع دراسته في مدينة حماة في مدرستي ثانوية ابن رشد والاعدادية الانجيلية الخاصة ، دافع اكبر دفع رجالات قرية تل درة افتتاح مدرسة اعدادية متعاونين مع المسؤولين في القيادة الاسماعيلية ، على أن تكون مختصرة على الصفيين السادس والسابع من حيث المبدأ ، تم لهم ذلك في مطلع عام ١٩٤٦ م وفي نفس العام تم بناء مدرسة حديثة حجرية في تل درة، جعلت للمدرسة الابتدائية ، واستخدمت المدرسة القديمة الترابية كأعدادية ، ولكنها ضاقت على الطلاب الوافدين الى هذه المدرسة ، مما شجع المسؤولين لبناء مدرسة اعدادية جديدة ، وأنجز بناؤها في عام ١٩٥١ م حيث بلغ عدد الطلاب فيها حوالي ٢٥١ طالبا ، وكانت كاملة الصفوف حتى الكفاءة ، وفي المدرسة الجديدة تيسر لهذه الاعدادية الوحيدة في منطقة سلمية أن تستوعب العديد من الطلاب من سلمية وريفها ، حتى بلغ عدد الطلاب عام ١٩٥٣ م حوالي ٣٣٦ طالبا ، ولم يخف الضغط الطلابي عليها الا بافتتاح مدرستين في سلمية إحداها رسمية حكومية في عام ١٩٥٤ م والثانية اعدادية أبي العلاء المعري الخاصة ١٩٥٥ م ، وعندما اقتضت اعدادية تل درة على طلاب قريتي الكافات وتل درة ، اتجه التفكير أن تكون هذه المدرسة مختلطة من الجنسين لتيسر للفتاة التعلم على قدم المساواة مع الشباب ، وتمت موافقة وزارة التربية والتعليم على ذلك في مطلع عام ١٩٥٦ م ، وبعد عامين غدت المدرسة ثانوية بافتتاح حلقة ثانوية ، واستمرت بعد ذلك بنفس المستوى حتى عام ١٩٧١ م حيث تم تأميمها حسب خطة الدولة بالاستيلاء على التعليم الخاص ، حيث أحدثت في تل درة اعدادية رسمية ابتلعت الثانوية الخاصة تدريجيا،

وهكذا انطوت أيام ثانوية تل درة الخاصة المختلطة، بعد عمر تجاوز الخمسة والعشرين عاما ، قدمت فيها هذه المدرسة الخدمات الجلى للأجيال المتلاحقة والتي تشكل اليوم في مجتمعنا تقدما فكريا لايجارى في المجتمعات الأخرى .

مساهمة صندوق الدعوة الاسماعيلية في بناء المدارس وافتتاحها في

ريف سلمية

شاهدت السنوات الأربعينية من هذا القرن التوسع العلمي في سلمية وريفها على السواء ، وكان للصندوق الاسماعيلي كبير الأثر في بناءه العديد من المدارس الحديثة ، وتسليمه هذه المدارس الى الدولة ، فقد بني في قرية تل درة مدرستان اعدادية وابتدائية، وتم شراء مدرسة ثالثة ابتدائية للبنات، وتم توسيع اعدادية قتيبة في سلمية نظرا لازدياد عدد طلابها ، كما تم بناء المدارس الابتدائية في القرى التالية ، في تل التوت و بري الشرقي والمفجر وجبوعة وعقارب والسمن والعلبوي ومدرسة ثانية للاناث في المفجر الشرقي وأخرى في تل جديد ، مما سهل على جميع التلاميذ تلقي العلوم في قراهم دون تحمل صعوبات الانتقال من الريف الى المدينة ، وهذا بدوره جعل أعداد المتعلمين وطالبي العلم يتعاظمون ، فهم في ازدياد مضطرد ، ولم يتم الحل إلا ببناء الدولة أعدادا من الاعداديات في القرى خلال الخمسينيات ، فقد تم افتتاح الاعداديات في القرى التالية : بري الشرقي وصبورة وعقارب والسمن وجبوعة والمبعوجة والمفجر وتل التوت ثم في تل جديد وعقيربات ، وقد توسعت بعض هذه الاعداديات لتكون مدارس ثانوية كما في تل درة وصبورة و بري الشرقي ، وقد قامت مؤسسة الأبنية المدرسية في سد الحاجة للتوسع في البناء ببناء مدارس عديدة ، حتى انتشرت المدارس في كل ريف سلمية ، ولم تبق قرية صغيرة أو كبيرة الا وفيها مدرسة ، وتم بناء اعداديات في القرى النائية وثانويات في القرى الكبيرة .

وهكذا أخذ التعليم ينتشر في سلمية وريفها عرضا وعمقا وكيفا وكما .

وذلك بجعل مدارس الريف كلها مدارس مختلطة تستوعب الجنسين وفي جميع المراحل ، فواكبت المرأة الرجل في التعلم ، وقد فتح المجال أمامها على مصراعيه ، بينما شاهدت سلمية المدينة توسعا هائلا في افتتاح المدارس وبنائها ، ولكنها جعلت هذه المدارس للبنين والبنات منفصلين بعكس الريف ، وذلك بافتتاح المدارس الابتدائية التالية وهي الهاشمية والكواكبي والعروبة والنهضة والطالبية وأبو الحسن واليرموك وخالد بن الوليد والقادسية ويلي الأخيلية والفاطمية وميسلون وجميلة بوحريد ثم مدارس صحر الممر .

وكذلك توسعت بافتتاح مدارس اعدادية وثانوية وهي كالتالي : ثانوية علي بن أبي طالب وثانوية زينب وثانوية الزهراء والاعدادية المحدثة ، وكل من هذه المدارس عبارة عن مجمعات تستوعب الفئات من الطلاب والطالبات ، كما أنها وسعت التعليم بافتتاح مدرسة ثانوية صناعية .

وقد اتسمت سلمية بأنها مصدرة للمعلمين والمدرسين الفائزين من الجنسين الى مناطق نائية من القطر العربي السوري كالجزيرة والرقعة ودير الزور وبعض مناطق محافظة حماة كالفاب ومصياف بأعداد كبيرة .

الأندية الرياضية والثقافية والفنية :

لم يعرف السليمون الأندية ، حتى افتتاح نادي ابن هاني الاندلسي عام ١٩٥٣ م واستمر هذا النادي الثقافي حتى عام ١٩٥٥ م إذ أغلق وعایش هذا النادي ناد رياضي تمحورت حوله كل النشاطات الرياضية ، والتي عكست صورة مشرقة عن مدينة سلمية في بعض الألعاب الشيقة ، وكان هذا النادي واسمه نادي عدنان المالكي أداة فعالة في تقدم الروح الرياضية في مدينة سلمية ، وباستمراره الى السبعينات عمق أثره في صفوف الشباب حتى تم اندماجه بناد ناشيء هو نادي سلمية الرياضي ، وفي عام ١٩٦٠ م ظهر في سلمية ناد فني ، هو نادي الشواف ، ولا يزال هذا النادي بطاقاته

المحدودة يعمل في سلمية بين العشرات العديدة التي يواجهها بين حين وآخر حتى تم انضمامه لنشاطات شبيبة الثورة مؤخرا .

المكتبات الثقافية في سلمية وريفها :

في سلمية مكتبتان ثقافتان اثنتان هما :

١ - مكتبة المجلس الاسماعلي ، وهذه المكتبة غنية بالكتب ، وبالأخص كتب المصادر ، تأسست هذه المكتبة عام ١٩٥٦ م بما يقدمه صندوق الدعوة الاسماعيلية من مخصصات لها ، وذلك باستمرار حسب ميزانية ثابتة ، لذلك سرعان ما نمت وكبر حجمها ، وكان لرعاية الشباب المثقف لها أن احتوت العديد من كتب المصادر في جميع مجالات الثقافة ، حتى بلغت في السنوات الأخيرة ما خصص لها سنويا مقدار قدره / ١٠ / ألف ليرة سنويا .

وكان نجاح هذه المكتبة في مدينة سلمية أن شجع المجلس الاعلى لافتح مكتبات في ريف سلمية ، وكان أولها مكتبة تل الدرة الثقافية عام ١٩٦٩ م ، ومكتبة بري الشرقي والسعن عام ١٩٧٣ م ، وقد خصصت لهذه المكتبات ميزانيات سنوية ثابتة ، مما شجع على توسعها واحتوائها لكتب المطالعة على كافة المستويات .

٢ - مكتبة المركز الثقافي : تأسست هذه المكتبة في الستينات من هذا القرن ، ورغم حداثة هذا المشروع فقد أغنى المستوى الثقافي بيزيد من الكتب المتنوعة ، وقد لعب الدور الاكبر في قيادة حركة فكرية ثقافية متطورتين ، بما أتاح لطلاب الفكر نهل الثقافة على مستويين اثنين هما :

أ - مستوى المطالعة المجانية .

ب - المحاضرات والامسيات الشعرية والقصصية التي تكاد تكون دائمة بدو ناهقطاع وهكذا أخذت الحركة الفكرية تتطور في منطقة سلمية ،

بما تقدمه وزارة الثقافة متضافرة مع ما يقدمه المجلس الأساعلي الأعلى
في هذا الميدان •

ولا يمكن إلا أن نذكر ما يقدمه المركز الثقافي المتنقل من خدمات
ثقافية من خلال الجولات التي يسمح بها منطقة سلمية ، حتى عمق البادية
من قرية عقيربات وحتى قرية السعن مقدما للمناطق التي لا يوجد فيها مكتبات
الخدمات الجلي ، وهذه الدلالات إنما تدل على مدى التقدم الثقافي ، حتى
أننا نستطيع أن نؤكد أن الأمية قد زالت نهائيا في الاعمار ما دون الخمسين
من الذكور والخمس والعشرين من الاناث ، ويعود ذلك كله لمساعي الدولة
في اقامة دورات محو الأمية والتشجيع الذي قدمه الرعيل الأول من المثقفين ،
والذين نستطيع أن نحصيهم على الشكل التالي :

أول شهادة ثانوية (بكالوريا) في سلمية نالها الاستاذ أحمد الجندي
عام ١٩٣٧ م •

وأول حقوقي في منطقة سلمية هو الاستاذ المرحوم عبد الله تامر عام
١٩٤٠ م وبعد الاستاذ يوسف أبو حمود عام ١٩٤٢ •

وأول طبيب في منطقة سلمية هو الدكتور نايف عجب •

وأول امرأة جامعية في منطقة سلمية هي السيدة فريحة الأمير أحمد •

وكان لهذا الرعيل الأول دفع المزيد من طلاب العلم للسير في مزيد من
العمل رغم الصعوبات لنيل الشهادات العليا ، حتى غدا المجتمع السلمي
معروفا بالتقدم الثقافي وممیزا عن سائر المجتمعات الأخرى في قطرنا العربي
السوري ، وإذا عدت مناطق الثقافة في سورية ، تحتل سلمية المكان المتقدم
والشرق بنور العلم والمعرفة •

الحياة الاقتصادية في منطقة سلمية

بالرغم من أننا استعرضنا في تمهيد مطلع الكتاب الموقع الجغرافي

لسلمية ، فلا بد أن نأتي تفصيلا لهذا الموقع وأثره في اقتصاد هذه المنطقة
من التضاريس والمناخ والمياه .. الخ .

جغرافية منطقة سلمية(١) :

الموقع : تقع سلمية في الوسط الغربي من حوضه سهلية تميل باتجاه
الغرب ، لتصل بحوضه نهر العاصي بممرات مائية حثية ، حيث تتصرف
المياه الفائضة بين هضاب كلسية هي جزء رئيسي من الهضبة الكلسية الممتدة
شرقي نهر العاصي ، وفي عمق بادية الشام ، مع ملامح تضاريسية تبدو
بارزة من حول الحوض ، إذ تتشكل على الوضع التالي :

يشغل معظم منطقة سلمية هضبة قليلة الارتفاع ، تجمع شبكتها المائية
متجهة نحو مجرى نهر العاصي غربا ، وهي ذات ارتفاعات هامة ، وبالأخص
على الأطراف ، ففي الجنوب الشرقي توجد جبال الباعاس ، وهناك مرتفعات
جبال العلا في الشمال الغربي ، ومرتفع السطحيات في الجنوب الغربي ،
وكل هذه المرتفعات لا تتجاوز / ٥٥٠ م / ، أما المنخفضات في الوسط
فتعتبر نتيجة للالتكال الذي حدث في المنطقة وتقسّم التضاريس كالتالي :

١ - جبال الباعاس

٢ - الهضبة الشرقية البالوجينية

٣ - سهل سلمية

٤ - الهضبة البازلتية

٥ - القسم الغربي حتى نهر العاصي

(١) أخذت مراجع هذا البحث من بلدية سلمية واطروحة التخرج
الجامعي للاستاذ محمد وردة (ريف سلمية) ومراجعات تقارير
دائرة الزراعة في سلمية .

١ - جبال البلعاس :

تحد هذه الجبال حوضه سلمية من الجنوب الشرقي ، وتمتد شمالا حتى منطقة وادي العزيز وأسرة أما من الجنوب فتتمتد حتى تلاقي جبال الشرومية الشرقية ، والتي ترتفع في أعلى قسمها الى / ١٠٧٧ م / ، بينما ترتفع جبال البلعاس الى / ١٠٩٧ م / في جبل منقذ، وأجزاء جبال البلعاس هي أبو الضهور ومراه والشاعر وأبو رجين ، وبين هذه الأجزاء تنتشر العديد من الوديان المرعة ، والتي تقصدها الرعاة طلبا للكلأ ، كانت هذه الجبال مغطاة بالغابات التي انحسرت بعد امتداد يد الانسان اليها قطعاً وإحراقاً ، وأهم أشجارها البطم الذي لو أحسن تطعيمه الى فستق حلبي لأعطى تناجاً ضخماً الفائدة .

٢ - الهضبة الشرقية :

وهي الهضبة الممتدة بين جبال البلعاس وسهل سلمية ، والتي تتألف من مرتفعات قد تبلغ / ٦٣٦ م / ، وترتفع أكثر فأكثر كلما اقتربت من جبال البلعاس إذ تبلغ عندئذ / ٦٧٨ م / ، وتختلّق هذه الهضبة العديد من الوديان السيلية ، والتي تتجه باستمرار الى الغرب ، لتشكل روافدا لنهر العاصي مارة من سهل سلمية الى النهر .

٣ - سهل سلمية :

منبسّط واسع تتجمع فيه المجاري السيلية المنحدرة من ثلاث جهات فتغمر السهل بالحقيقت فتخصبه ، وترتفع قاعلة السهل الى / ٤٥٠ م / ، بينما تبلغ في بعض المرتفعات المجاورة / ٥٥٠ - ٦٠٠ م / ، وهذه المنحدرات السيلية الثلاثة هي :

- ١ - المنحدر الشمالي القادم عن طريق المبعوجة - صبورة - تل سنان - تل عدا - السبخة وينتهي في مجرى عين الزرقاء .

٢ - المنحدر الشرقي يأتي من جبال البلعاس الجنوبية مارا بالمفجر -
يري - تل التوت - السبيل ويدخل الى سلمية عن طريق مجرى شرقي ،
وقد يسبب في حالات ازدياد الفيضان الأخطار العديدة لسلمية المدينة •

٣ - المنحدر الجنوبي يأتي من جبال البلعاس الجنوبية ومرتفعات
الشومرية ، ويشكل عددا من الوديان كوادي المخرم مارا بقرى أم العمدة
وخيفس وسندي ثم يدخل سلمية قرب البلدة ••

أما سهل سلمية فهو فسيح من الشرق ، يضيق تدريجيا من الغرب حتى
ينتهي بمجرى نهر العاصي بمجرىين والأكبر منهما هو المار من تل درة -
الكافات - العاصي •

والثاني وهو أقل أهمية ، وهو المار في منطقة المزرعة غربي سلمية
الى قرية آل زيدان قرية قبة الكردي وينتهي الى مجرى نهر العاصي قرب
قرية القنطرة ••

٤ - مجموعة الجبال البازلتية :

تمتد هذه الجبال من شمالي مدينة حماة الى الشمال الشرقي بقواطع
جبلية متعاقبة حتى تنتهي بجبل الخضرمطل على سلمية على امتداد قدره
حوالي / ٣٢ / كم ، وهي متفاوتة في ارتفاعها فهي - ٦٢٧ - م قرب قرية
علي كاسون و / ٦٤٢ / م قرب قرية كيتلون •

هذه المجموعة من الجبال تنحدر على حوض سلمية بانحدار شديد
لكنها تشكل منحدرات مدرجة متماوجة على سفوحها الشمالية ، وتغطي
هذه الجبال طبقة بازلتية ، وتحت هذه الطبقة تتوضع طبقات الكلس ، وقد
أدى الحث في العديد من المناطق الى بروز الكلس بشكل ظاهر •

٥ - القسم الغربي حتى مجرى نهر العاصي :

يشكل هذا القسم مجموعة هضاب خددت بعض أطرافها المجاري المائية نحو نهر العاصي ، مما جعل أعماقها تزداد مع الزمن عمقا كلما اقتربت من نهر العاصي ، وأشهر هذه الوديان وادي سلمية - تل درة - الكافات وهو بمثابة قناة التصريف للفائض من مياه حوض سلمية، المد لنهر العاصي بالسيول في أيام الشتاء الشديدة الامطار ، وقد بني على هذا المجرى شرقي الكافات سد ترابي كبير يحجز السيول ، ويشكل الأودية المنحدرة من الهضبة الكلسية عبر مرتفع السطحيات من أمثال وادي عز الدين ووادي المجمع ووادي النزاة ووادي قبة الكردي وغيرها .

هذه المجموعات الخمس تشكل دراسة عامة لسطح منطقة سلمية ، وتعطي صورة كاملة عن المنطقة وطرق الاستفادة منها زراعا ، وبالتالي الطريقة لاستثمارها اقتصاديا .

المناخ في منطقة سلمية

يجب أن نولي دراسة المناخ في منطقة سلمية أهمية كبرى لعلاقته الوثيقة بالزراعة وتربية المواشي .

والعوامل المؤثرة في منطقة سلمية نوجزها بما يلي :

١ - العرض الجغرافي : ان موقع سلمية على خط عرض ٣٩ يدل على المنطقة المعتدلة الشمالية ، والتي يسودها تيار هوائي غربي وحرارة معتدلة ، مما يجعل الفصول واضحة بارزة .

٢ - البحر الأبيض المتوسط : يضيي البحر على منطقة سلمية مناخا متوسطيا وشتاؤه بارد قليلا وصيفه حار وجاف ، كما أنه مشحون بمؤثرات ذات أهمية أخرى كالبعثد والقرب عن البحر، إذ تبعد منطقة سلمية عن البحر

بحوالي / ١٠٠ / كم ، لذلك نجد تأثير البادية غالبا ما يكسب مناخ هذه المنطقة صفة القارية لأنها مفتوحة على البادية وتأثيراتها المناخية ، أما مناخ البحر وتأثيره لا يصل الى منطقة سلمية إلا بعد أن يجتاز سلاسل الجبال الغربية المنخفضة ، فيما جنوب مصياف وحتى منطقة تلكلخ ، مما يؤهلها ويسمح للتأثيرات المناخية البحرية من عبورها وتأثيرها في المناطق الداخلية حتى سلمية ، وكذلك تلعب فتحة طرابلس الشام - حمص دورا في ازدياد التأثير البحري ، فيما اذا كانت الرياح البحرية تهب باتجاه الشمال الشرقي ، لذلك يؤثر في منطقة سلمية ومناخها تأثيران مباشران هما : البحر الابيض المتوسط من الغرب وبادية الشام من الشرق بشكل متناوب أحيانا .

ولقد منح الارتفاع عن سطح البحر منطقة سلمية مناخا أكثر قساوة في أيام الشتاء ، مما يجعل حفرة الانهدام الواقعة غربها أكثر دفئا من سلمية ومنطقتها ، وتزداد البرودة كلما اتجهنا نحو الداخل باتجاه جبال البعلاس ، أما في الصيف فإن اعتدال الجو وعذوبة الطقس يجعل منطقة سلمية فريدة من نوعها بمناخها الصيفي العذب ، وبالأخص فيما بعد الظهر من كل يوم من كل يوم وحتى المزيح الأول من الليل .

الرياح :

تؤثر في سورية مجموعة رياح من اتجاهات متعددة ، ولكن التأثير الأكبر ، إنما ينحصر بتيارين هامين هما :

١- تيار بحري غربي ، وهذا يسيطر في العديد من أيام السنة ، وتجلب الرياح الغربية الرطوبة والأمطار لذلك تبقى دائما أمل المزارعين في القطر والعربي السوري بشكل عام ومزارعي سلمية بشكل خاص ، حتى أنهم يسمون الزاوية الغربية الجنوبية : (قرنة المربعين) أي زاوية الفلاحين الفقراء الذين يعملون عند أصحاب الأراضي بالحصة البالغة الربع .

٢ الرياح الشرقية ويتجلى ظهورها في أباد الشتاء بالجفاف والصقيع، ولاسيما اذا اقترنت بريح شمالية مثلية *

الأمطار :

طبقاً لتوزيع الأمطار في القطر العربي السوري ، تكون الأمطار في المنطقة الغربية أكثر نسبياً منها في شرقها ، وهي متفاوتة من حيث الكم في كل سنة ، ففي سنوات الخصب يتجاوز ما يهطل من أمطار ١١ / ٤٠٠ / مم ، وقد يصل في سني القحط الى أقل من ٢٠٠ / مم ويشتد في كمية الأمطار حتى تشكل خصوبة في المواسم أن تكون موزعة حسب حاجة المزروعات *

وتبدأ الأمطار في أواخر ايلول كقول المزارعين: « ايلول ذيله مبلول »، ولكن هذا المطر بنظرهم غير مجد لأنه (هريف) ، أما المطر المجدي فعما هو ما كان في شهري كانون الاول والثاني ، إذ يقول الفلاحون : « إذا أجذبت فوراها كانون وإن أخضبت فبسب كانون » ويجذ أن ينهر الثلج ، لأنه خميرة الأرض في رأيهم *

وفي جميع الأحوال اذا كان غطاء السماء سخياً جاءت المواسم جيدة، وإذا انجست الأمطار كان القحط حيث تغدو المزروعات طعاماً للأغنام ، وهذه سنة الزراعة البعية التي ستأتي على ذكرها *

المدة النباتية وأنواع الزراعة وكيفيةها

١ - في مواطن مسيل مياه الأقيّة والمجاري المائية ، حيث تسمى الزراعة (السقي) لأن الانبات له صفة دائمة وعندما استعملها الانسان متصلاً الارض قضى على الاعشاب التي بقيت على ضفاف المياه الجارية بشكل النصفاء والقصب والسعادي ، ولكنها اليوم اختفت على أنواعها بسبب

جفاف الماء لانخفاض المنسوب المائي ، فلم يمد في منطقة سلمية ينابيع
إلا ما ندر .

٢ - في الروابي حيث تظهر بعض الاعشاب بدءا من شهر تشرين الثاني
وكانون الاول ، حسب تقدم موسم الامطار وتأخرها ، فتنبو هذه الاعشاب
من ١٠ - ٢٠ سم ، وتغدو مجالا لرعي المواشي قبل أن تلتفحها أشعة شمس
أيار وتحيلها الى هشيم تذروه الرياح ، ويشكل آذار ونيسان أشهر الجمال،
إذ تنفتح الأزاهير البرية بألوانها الزاهية من حمراء وصفراء تبهج الميئون
منظرا يمس في مشاعر الناظرين مع أنسام رطبة وجو لطيف جذاب .

انواع الزراعة :

الزراعة في منطقة سلمية نوعان البعل والسقي :

البعل : أو الزراعة البعلية ، والتي تتضمن المزروعات التالية القمح
والشعير والكمون والجلبان وغيرها من أنواع البقول وكل هذه المزروعات
تقبل البعل والسقي إلا أن الكمون ، فلا يزرع إلا بعلا ، وأما ما يزرع بعلا
فهو تحت رحمة ما تهيه السماء من أمطار ، فإن كان المطاء سخيا جاء الموسم
جيذا ، وإذا انحبست كان القحط ، وبالتالي لافائدة من المزروعات إلاطعاما
للماشية، ولذا كانت زراعة البعل عبارة عن مقامرة تحدوها المخاطرة باستمرار .

السقي : وهو نوعان :

١ - سقي الأقنية الرومانية ، والتي أعيد فتحها وإسالة مياهها ، وهي
ما سبق أن بحثناه في الباب الاول من هذا الكتاب ، والتي أكتسبت مساحة
واسعة من الارض خضرة دائمة ، وهذا النوع من الري مئزن ، لأنه يوزع
بين المزارعين طبقا للملكية كل مزارع مما يسميه العامة (العدان) : أي لكل

مزارع وقت من الماء يستلم خلاله المزارع الماء ويسقي أرضه ، ومدة العدان
(كدورة مائية) تتراوح من / ٥ - ٧ / أيام •

٢ - السقي بالمضخات الآلية (الديزل) : شجع المزارع السلمي ارتفاع
أسعار الأقطان خلال الخمسينيات ، فأخذ يحفر الأرض باحثا عن المياه السطحية ،
ويوسع الحفر تحت الأرض بشكل ليحصل على خزان مائي يتجمع مائه في
بر رئيسية ، ثم يضخ هذه المياه بواسطة محرك آلي (ديزل) ويروي أرضه ،
ساعدت هذه الخطوة على توسيع رقعة الأرض المزروعة سقيا ، إلا أنها
عكست بعد أعوام أوضاعا خطيرة ، إذ عملت هذه المضخات العديدة التي
انخفاض منسوب الماء السطحي ، وذلك للأسباب التالية :

١ - لكثافة الآبار بشكل لم يبعد البئر عن الآخر أكثر من خمسين مترا
وأحيانا أقل •

٢ - تعاقب سنوات انحباس الأمطار وانخفاض التهطال •

٣ - ضخامة أعداد المحركات بشكل أنها بلغت في إحصائيات بين عامي
١٩٥١ - ١٩٦١ م حوالي / ٨ / آلاف مضخة تعمل ليلا ونهارا في أيام
الصيف وأواخر الربيع في حوضه سلمية ، الأمر الذي سبب انخفاض
منسوب المياه السطحية وجفاف الينابيع وضمور مياه الأقنية ثم جفافها
تدريجيا ، هذا الجفاف الذي خرب الحياة الزراعية في منطقة سلمية ، ولم
تجد المزارع السلمي متابعته في الغوص حفرها يبحث عن الماء ، فقد باء العديد
من المزارعين بالخسارة الفادحة ، إذ توقفت المضخات الواحدة تلو الأخرى ،
لتستحيل الأرض المروية الى أرض بعلية ، ولاح النقر يقض مضاجع المزارعين
السلميين الذين أخذوا يهجرون ديارهم جماعات إثر جماعات للعمل في مناطق
أخرى ناشدة الرmq الذي يسدون به جوعهم ، ويدفعون عنهم غائلة الفقر
بالشقاء والحرمان ، فنقص عدد سكان سلمية الى النصف ، وانتشر السلميون
في أنحاء من القطر السوري والاقطار العربية المجاورة ينشدون العمل باليد

حيناً والعلم أحياناً أخرى ، وغداً المتقن الوحيد الذي بقي يلوح بارقة أمل أمام السلمي هو التعلم ، وبالتالي الوظيفة ، مما أكسب المستوى الثقافي ارتفاعاً لا يماثله في أنحاء القطر السوري كله .

أما الفلاح الذي ثبت في أرضه ، فقد عاد لزراعته البعلية ، وأخذ يعمد إلى الوسائل العلمية في الزراعة بسلوك يرفد الزراعة بدخول آخر ، ففتح مجالاً للعمل في المداجن وتربية المواشي ومعتمداً في الزراعة على المكننة ذات التكاليف القليلة ، وآثر العمل الآلي مع اليد العاملة غير المتوفرة ، فأصبح يزرع الأرض في أيام قليلة بدلاً من الشهر والشهرين ويحصدها في يوم أو بعض اليوم بدلاً من الأيام ، ويدخل محصوله إلى بيته من خلال عمل ميكانيكي يوم أو يومين بدلاً من شقاء الصيف كله بين الحصاد والرجاء والدراسة والتذرية . كل هذه الأعمال اختصرها الفلاح في أيام معدودة ، وغداً دخله من الأرض يرفد راتبه الوظيفي أو رواتب أولاده أو بناته .

ومن المستوى الثقافي المتقدم عكف المزارع السلمي على العمل المدروس ، فالجهد والانتاج يحسبان بالحسابات الدقيقة من تنويع للمزروعات والحصول على محاصيل ذات قيمة أعلى ، وتربية أنواع المداجن من طيور وأغنام وأنواع من الحيوانات توفر له دخلاً غير دخل الأرض ، مما أعاد لمنطقة سلمية بعض حيويتها ، بتوفير اليد العاملة التي التجأت إلى العمل الوظيفي أو الرحلة إلى الاقطار العربية كعمال أحرار موسمين يعودون برؤوس أموال منخرة رفعت من المستوى المعاشي لسكان سلمية .

ولقد نهجت الدولة لمعالجة أوضاع سلمية المتدهورة أسلوباً دراً عن سلمية أخطاراً كبيرة ، وهذه الأعمال كانت كما يلي :

١ - فتحت الدولة عدداً من المشاريع الصناعية كان قمتها معمل تجفيف البصل .

٢ - إعفاء الطلاب في منطقة سلمية من أثمان الكتب المدرسية لتخفف عن أوليائهم أعباء الدراسة .

٣ - جعلت أفضلية العمل للسلمي دون غيره من المناطق الأخرى .

٤ - تمليك الفلاحين الاراضي التي ملكيتها للدولة وبعض الاراضي المصادرة من الاقطاعيين من خلال تطبيق الاصلاح الزراعي كما في قرى الكافات ومرج مطر والمزرعة والخفية وبين الجبال وتل التوت وسوحة ويري الشرقي والغربي والمبوي وتلول الحمر وعيدون وقبة الكردي والشحلة ، وكلها أراض كانت لأسر اقطاعية ذات أملاك واسعة ، مع إعطاء العديد من القروض المصرفية ، والتي أشرف عليها المصرف الزراعي .

تربية المواشي

كل الدراسات التي شملت منطقة سلمية تؤكد كلها أن هذه المنطقة ، قد لعبت دورا بارزا في الحياة الرعوية وتربية المواشي وسط بلاد الشام ، وذلك لما لها من مؤهلات متكاملة كالمناخ والخصب ، مما جعلها مجالا للمنازعات بين القبائل البدوية قديما وحديثا ، ولذلك تعتبر تربية الماشية فيها ذات دور أساسي في حياة البدو حتى تم إعمارها مجددا ، فزادت أهمية سلمية في مجال الرعي والزراعة وأشهر أنواع الحيوانات التي تربي في منطقة سلمية هي :

١ - الأبقار :

تناقص عدد الأبقار باستمرار ، حتى غدا وجودها شيئا يبعث على العجب ، وذلك بسبب إهمال تربيتها وجفاف التربة ، مما أدى الى اختفاء الأعشاب الخضراء الدائمة في المروج القريبة من القرى، حيث أن الأبقار تربي تربية بيتية ، وفيما يلي بعض الأرقام التي تثبت ذلك كما أوردتها دائرة

الزراعة في سلمية ، ففي عام ١٩٥١ م كان عدد القطيع / ١٠ / آلاف رأس وفي عام ١٩٥٩ م أصبح / ٤١٥٠ / رأسا وفي عام ١٩٦٤ م انخفض الى / ٣٨٠ / رأسا ، وأما في بداية السبعينات ، فقد غدا وجود البقر نادرا جدا إلا ما كان في بعض المزارع الحكومية ، ومن أنواع أجنبية كما في المدرسة في المدرسة الزراعية ، وغدا منظر البقرة مستغربا لدى الأجيال الصاعدة .

٢ - الخيول وحيوانات الجر :

تناقص عدد الخيول وحيوانات الجر باستمرار ، وحتى الخيول العربية الأصيلة التي كانت مجالا لاهتمام السلميين والبدو على السواء ، ولم تعد اليوم موضع اهتمام أحد ، وسبب ذلك يعود الى عاملين اثنين هما :

١ - الجفاف المستمر كان له السبب الأكبر في انخفاض أسعارها وعدم توفر العلف المطلوب لتربيتها .

٢ - ولكن الأكثر أهمية هو انتشار الآلة ، واعتماد السكان في جميع أعمالهم على الآلة ، وحسب إحصائيات دائرة الزراعة نرى مايلي : في عام ١٩٥١ كان عدد الخيول وحيوانات الجر / ١٤ / ألف رأس ، وفي عام ١٩٥٩ أصبح عددها / ٥٥٠٠ / رأسا وفي عام ١٩٦٤ أصبح عددها / ٤٨٠٠ / منها ١١٠٠ رأس خيولا وبغالا ٢٨٠٠ رأس حميرا ، أما في السبعينات ، فقد تناقص العدد تناقصا سريعا ، ولكن عدد الحمير حافظ على بقائه بأعداد أقل نسبيا في الريف ، بينما غدت الخيول والبغال شبه معدومة .

٣ - الإبل :

الجمال المعروف كأداة أساسية في حياة البادية ، لم يعد سفينة الصحراء وأداة للتنقل فيها ، من هنا تناقص عدد الجمال ، وحتى البدوي نفسه لم يعد يهتم بها ، بل غدت حتى وجودها العبء الأكبر ، فقد باع ما لديه منها واحتوى السيارة أو الجرار اللذين غديا وسيلة التنقل عنده ، وحسب الأرقام التالية

تتبين صحة ما ذكرناه ، ففي عام ١٩٥١ كان عدد الإبل في منطقة سلمية كما أوردتها دائرة الزراعة / ٤٤٨٠ / جملا وفي عام ١٩٥٩ تنازل العدد الى / ١٣٨٩ / جملا وفي عام ١٩٦٤ م كان عددها - ٤٠ - جملا فقط ، أما اليوم فقد غدا منظر الجمل غير مألوف ومدعاة للتعجب من الاطفال السلميين .

٤ - الأغنام والماعز :

تربي قطعان الأغنام والماعز سوية في البراري ، ويمكن أن تربي بأعداد محدودة في البيوت بما يسميه السلميون (الشكرات) أي مجموعة قليلة العدد ، ولما كان الطقس وتقلباته يؤثران في هذه الحيوانات ، فإنها غالبا ما تتأثر بمظاهر الطبيعة القاسية كالصقيع والثلج والحرارة الشديدة ، فتسبب لأعدادها النقصان ، لذلك توجب تربية هذه الحيوانات مراعاة واحتياطات اعتاد عليها السلميون ، وقد أحسن سكان سلمية في اقتناء الأجود من الأغنام والمسمى (غواس) الذي يربي عادة لغايات ثلاث هي : الصوف واللحم واللبن ، وهذا النوع بطبيعته ملائم لظروف ومناخ سلمية .

وتكون تربية هذه المواشي على ثلاثة أنواع هي :

١ - تربية السلميين أنفسهم كدريف للحياة الزراعية ، لذلك يتم استئجار رعاة من البدو لرعيها بأجرة سنوية محددة تنتهي في أعقاب انتهاء موسم الرجاد (فك الشاغر) أي انتهاء قتل الحصيد الى البيادر .

٢ - تربية البدو للأغنام وبالأخص (بدو الديرة) الذين يمارسون رحلات التشاريق والتغارب يقصدون مواطن الكلا في أعماق البادية والعودة الى مواطنهم الأصلية في منطقة سلمية ، وهم عادة من بدو النعيم والمقيدات وبني خالد وعزة والحديدين وما اشتق منهم من بطون وأفخاذ وعشائر .

٣ - المشاركة : وهي مشاركة السلميين لبعض البدو في تربية الأغنام ، ولهذه المشاركة أنواع عديدة متعارف عليها بين البدو والسلميين .

اهتمام الدولة في تربية الأغنام

أبليت الدولة اهتماما كبيرا في تربية الأغنام ، وبالأخص في بادية الشام، وذلك بأن أحدثت عدة مشاريع في منطقة سلمية ، تسمى بواسطتها الى تطوير تربية الاغنام ، ومن هذه المشاريع :

١ - فتح الآبار الارتوازية ، والتي تمد الأغنام ورعاتها بالماء في أيام الجفاف وانحباس المطر حيث تجف (الخبرات)^(١) المائية في البادية •

٢ - افتتاح مراكز توزيع الأعلاف كما في أسرية وعقيربات ، وذلك في أيام (اللزب) أي أيام الشدة عندما لا تستطيع الأغنام الخروج الى الرعي بسبب الثلوج أو الأمطار ، فتمد هذه المراكز مالكي الأغنام بالعلف بشكل قروض وبأسعار مخفضة •

٣ - بناء حظائر تلجأ اليها الأغنام إبان الشدة ، كما في وادي العزيب وأسرية وشاعر ، وفي هذه المراكز أعد الخبراء والأطباء البيطريين لرعاية صحة القطعان ، ومكافحة الأمراض المنتشرة بينها •

وهكذا رعت الدولة قدر المستطاع وضمن امكانياتها تربية الأغنام باعتبار أن منطقة سلمية وخط المنحنى / ٢٥٠ / هو الخط الفاصل بين مناطق الزراعة البعلية ومناطق الرعي ، ومن هنا عرف السكان الخط الأحمر والخط الأخضر ، أي مناطق الزراعة ومناطق الرعي في منطقة سلمية وعمقتها في البادية ، وقد أدت هذه الرعاية الى زيادة ملحوظة في عدد الأغنام ، بعكس ما طرأ لبقية الحيوانات ، وتكاد أعداد القطعان تتضاعف عما كانت عليه منذ عشر سنوات •

(١) الخبرات: غدران مائية تتشكل بسبب الامطار وتجف بحرارة الشمس

الدواجن :

اعتاد السليوني تربية الدواجن في البيوت ، وعلى رأس هذه الدواجن الدجاج بأعداد كبيرة ، يأتي بعدها الحمام والإوز والبط بأعداد أقل نسبيا ، وكذلك درجت تربية الرومي (الحبش) والأرانب على نطاق ضيق ، مع اعتبار أن تربية الدواجن ليست الوسيلة الرئيسية للعيش بل كتكملة للحياة الاقتصادية للمزارع ، ولكن بداية السبعينات تميزت بانتشار تربية الدواجن كأساس اقتصادي ، وقد بنيت لذلك العديد من المداجن في الريف ، وحول سلبية المدينة ، وتنوعت هذه المداجن من حيث الألتاج ، فمنها ما كان لليض ، ومنها ما خصص للحوم ، وقل أن تجد مداجن للتكاثر ، وقد استدعى هذا التخصص لايجاد أنواع تجود ضمن ما تختص به من بيض أو لحم ، وغطت هذه المداجن النقص والحاجة الى اللحوم أو البيض ، وقد صدر الفائض الى المدن القريبة من أمثال مدينتي حماة وحمص، ولقد شجع السعر المريح والطلب المستمر الى التوسع في بناء هذه المداجن يوما بعد يوم .

النحل :

كان الفلاح السلمي يربي باعتناء العديد من خلايا النحل في الفترات البعيدة ، ولكن هذه الظاهرة أخذت تنقلص في السنوات الأخيرة بسبب تقدم أساليب الزراعة ، واستعمال المبيدات الكيميائية التي ترش على المزروعات بين فترات متقاربة في أيام الربيع والصيف ، مما سبب ضمور عدد الخلايا والمناحل ، فإن هذه المبيدات قتلت العديد من النحل أثناء تجواله في الحقول المرشوشة ، ثم إن استعمال الخلايا الترابية ذات المواصفات الرديئة ، والتي لا يمكن لسوئها مراقبة النحل ومكافحة أمراضه مما يؤدي الى التخريب السريع وموت النحل تماما .

الصيد :

وسائل الصيد عديدة ، ولكن بنادق الصيد ذات فعالية أكثر أصابت الصيد بخسارات فادحة مما سبب قلة تواجد الصيد لعدة أسباب :

١ - الجفاف المستمر دفع الطيور بأعدادها الكبيرة أن تؤم مناطق ذات مياه متوفرة ، لذلك ينشط الصيد خلال فترات عبور هذه الطيور منطقة سلمية خلال رحلاتها بين البادية والداخل أو بين مناطق الدفء في افريقيا والمعتدلة في الأناضول وجنوب الاتحاد السوفيتي .

٢ - قلة طيور الصيد المقيمة، وذلك لفقدان ظروف توالدها واستمرار ملاحظتها وقتلها بشكل إبادة .

وأهم هذه الطيور الحجل والحمام البري والقطا والفري والسمان والترغل ، كما قلت الوحوش البرية لنفس السبب وأهمها الثعالب الرمادية والذئاب والضباع والأرانب ، حتى غدا تواجدها في منطقة سلمية شبه مستحيل .

الصناعة

ليس في سلمية صناعة بالمعنى المتعارف عليه ، ولكن في السنوات الأخيرة شاهدت سلمية حركة تصنيع محلية بالإضافة لما قامت به الدولة من مشاركة فعالة في إنماء الحركة الصناعية ، ودفعها الى التقدم والازدهار ، وإذا أردنا أن ندرس الحركة الصناعية في سلمية ، فهي ذات اتجاهين قطاع خاص وقطاع تملكه الدولة .

الصناعة في القطاع الخاص :

تتميز هذه الصناعة بأنها منحصرة في أفراد مستثمرين محليين وهدفها تلبية حاجات المنطقة وتنحصر في المجالات التالية :

١ - صناعة الحديد : وهي تتألف من عدة محلات تعمل في مهنة الخراطة ، وتلبي حاجة السكان ، ولقد بلغت هذه الصناعة أوجها إبّان التوسع في استعمال المحركات الآلية في مجال استخراج الماء للزراعة ، ثم إن هناك صناعات حديدية أخرى منها تجارة الحديد التي تصنع الأبواب والنوافذ من مادة الحديد ، وقد طورها بعضهم إلى صناعات أكثر تعقيدا لصناعة هياكل الجدران (الترات) ، وصناعة (الدراسات) لتقطيع القمح والشعير ، وهناك مجال آخر في الصناعات الحديدية ما كان في مجال تصليح السيارات والدراجات النارية وتصفيح السيارات وهياكل سيارات الشحن ، وفي سلمية الآن أكثر من اثني عشر محلا في هذا المجال ، مع نشوء محلات مستحدثة لصناعة نجارة الألمنيوم .

٢ - الصناعة الخشبية ، وأولها إطلاقا المناشر : وتشمل هذه الصناعة تطوير لصناعة النجارة الخشبية باستعمال الآلات الحديثة في هذا المجال، مما وسع هذه الصناعة وطورها ، بعد أن كانت يدوية في نطاق ضيق ، وفي سلمية الآن أكثر من ثلاثين منشأة ، عدا عن صناعات خشبية أخرى كصناعة الأدوات المنزلية من خزائن وأسرة .

٣ - الصناعات الاسمنتية ، وفي أولها صناعة (البلوك) أي اللبن الإسمنتي ، توسعت هذه الصناعة غداة توسع البناء العصري ، حتى غدت في السبعينات ذات نطاق واسع نتيجة للطلب المتزايد الموافق للتوسع في البناء ، مما جعل مساحة مدينة سلمية يزداد أضعافا خلال الخمس عشرة سنة الماضية وقد تم إحصاء هذه المحلات ، فبلغ أكثر من مئة وعشرين مصنعا في مدينة سلمية وحدها ، وقد طور بعضها فأصبحت مصانع تصنع فيها أنواع من (الموزايك) ولوازم التمديدات الصحية ، ولا يزال التقدم مضطردا في هذا المجال بابتكار العديد من الصناعات المستحدثة .

٤ - المطاحن : كان في سلمية عدة مطاحن مائية قديمة توقفت ثم

استعاض السليبيون عنها بمطاحن تسير بواسطة محركات (الديزل) ، ورغم أن الأفران الحديثة بدأت تنتشر بكثرة ومنها الآلية ، إلا أن المطاحن بقيت فعالة ، وبالأخص بعد أن رفدت أعمالها عدا عن طحن الحبوب الى (جرش البرغل) ، ولقد تحولت أكثر المطاحن من محركات (الديزل) الى محركات كهربائية ، فخدمت الضجة المألوفة ، وغدت تسير حسب مستلزمات المصير بصمت وسكون .

٥ - معمل المياه الثلجة (البوظ) : في سلمية معمل للمياه الثلجة ، وهذا المعمل يؤمن منذ نهاية عام ١٩٦٦ م حاجة سكان سلمية من ألواح الماء الثلج في أيام الصيف الشديدة القيظ ، ورغم أن هذه الحاجة أخذت تسد بواسطة آلاف الإيرادات المنتشرة في البيوت ، إلا أن المعمل لا يزال يعمل ببطء مما ينذر بانتهاء عمره مع المكيفات العصرية التي غدت تغزو الأسر الموسورة وغيرها على السواء .

الصناعة في القطاع العام :

بعد هذه الصناعة ما كان في مجال القطاع الخاص ، ولكن حركة التأميم منذ عام ١٩٦٤ م وما بعد حولت بعض الصناعات الى قطاع عام وعلى رأس ذلك :

شركة الأقطان المساهمة :

نشأت شركة لأقطان في سلمية كشركة مساهمة مغفلة ، وقد بدىء بالعمل فيها عام ١٩٥٥ م ، وذلك بشراء الأقطان ثم حلجها ، واستمرت في عملها هذا كعمل موسمي يتوقف على استيراد القطن بعد قطافه ثم حلجه وتصديره مدة إحدى عشرة سنة ، حيث وضعت الدولة خطة لجعل كل تجارة القطن وصناعته بيدها ، ومنذ ذلك الوقت أشرفت الدولة على تسير هذه الشركة ونشطتها ، ووسعت العمل فيها ، فبعد أن كان عدد محالجها

أربعين محلجا إزداد عدد المحالج ، بعد ضم محالج السيد ابراهيم عيد
المؤمنة واستيراد محالج أخرى ، وغدت الشركة واسعة ضخمة العمل ،
ورغم أن حاجتها من القطن لا تكفيها من منطقة سلمية ، فهي تستورد لسد
حاجتها من محافظة حمص أو من موارد أخرى في محافظة حماة •

تعاونية السجاد والنسيج :

قامت في سلمية حركة تعاونية عام ١٩٧٣ م بتشكيل تعاونية لصناعة
السجاد ، وكان لنجاح هذه التعاونية أن وسعت عملها بفتح قسم منها
لنسيج الألبسة الصوفية ، ونتيجة لاضطراد النجاح أن قرر مجلس ادارة
التعاونية عام ١٩٧٨ م توسيع هذه التعاونية بحيث تغدو نواة لمعمل نسيجي،
وهكذا توسعت هذه التعاونية في عدة مجالات كان أنجحها اطلاقا النسيج،
الأمر الذي دفع لفتح عدة فروع لها في منطقة سلمية وريفها ، فقد فتح لها
فرع في قرية السعن وآخر في المنجر ، وفتح فرع لها عام ١٩٨١ في بري
الشرقي •

الوحدة الإرشادية لصناعة السجاد :

أنشئت في سلمية وحدة إرشادية لصناعة السجاد ، وتشرف الدولة
على تسيير العمل في هذه الوحدة وهذا معناه ظهور بواذر إنشاء معمل
لصناعة السجاد ، بعد تهيئة كادر عمالي متخصص ، وذلك بتعليم العديد
من الفتيان والفتيات هذه الصناعة ، وتقوم الوحدة الإرشادية بهذه المهمة،
ومن هنا انحصر العمل في الوحدة الإرشادية في مجالين : الأول تدريبي
يقصد به تعليم الصناعة ، والمجال الثاني اتساجي والآن تقوم الوحدة
الإرشادية بهذين المجالين معا •

معمل تجفيف البصل والخضار :

يعتبر معمل تجفيف البصل المعمل الوحيد من نوعه في القطر العربي

السوري إذا لم نقل في الشرق الأوسط ، أسس هذا المعمل عام ١٩٦٧ م
وغايته تبرز في أربعة مجالات^(١) :

١ - تثبيت أسعار البصل للمزارعين بعد أن كانت تتلاعب بها مطاعم
التجار ، بحصر تجارة البصل بالمعمل دون غيره ، وهكذا أسقط دور التجار
وأطاعهم .

٢ - تشغيل أكبر عدد ممكن من اليد العاملة ، وإيجاد فضاء عمالي
ضمن منطقة سلمية ذات الطابع الزراعي .

٣ - توريد القطع النادر (على مستوى القطر) من العملات الأجنبية،
وذلك مما يؤدي الى رفع الدخل القومي باعتبار أن تجارته تنحصر بتصدير
مادة (البصل المجفف) الى دول أجنبية عالمية .

٤ - شجع هذا المعمل زراعة البصل ، والتي كانت تنهار تدريجياً ،
بعد أن ثبت سعره ، وأصبح دخل المزارع لهذه المادة مرموقاً ، مما دفع
المزارعين لتوسيع رقعة الأرض المزروعة بعد ضمان تفاذ إنتاجه بأسعار حسنة .

ان الطاقة الانتاجية لهذا المعمل ترتفع في أيام عمله الموسمي الى
تجفيف / ١٠٤ / طن يوميا مع العلم أن موسم العمل قد يمتد من ٤ - ٦
أشهر في العام، لذلك كان كادره من العمال يتألف عادة من نوعين من العمال:

١ - عمال دائمين ، ويقدر عددهم بحوالي / ١٠٠ / عامل وموظف .

٢ - عمال موسمين ويصل عددهم كل عام حوالي / ٧٠٠ / عامل
وعاملة ، يعملون طيلة أشهر العمل فيه .

وهكذا سد هذا المعمل حاجة كبيرة لتشغيله يدا عاملة كانت عاطلة ،

(١) نشرة مواصفات العمل كما وضعتها وزارة الصناعة في القطر العربي
السوري .

ومن هنا اعتبر هذا الممثل بحد ذاته حركة صناعية قائمة بذاتها ضمن منطقة سلمية •

التجارة

يتماز موقع سلمية بكونها باب من أبواب بادية الشام النافذ على الحاضرة ، لذلك أكسب هذا الموقع سلمية امتيازات تجارية في التبادل القائم بين الحاضرة والبادية تجاريا ، ومن هنا رأينا سوق سلمية كيف ينمو ويتسع باستمرار ، وبالأخص سوق تجارة المواشي (الأغنام والماعز) والخيول قديما ، لذا يبدو وسط مدينة سلمية مكتظا بالسكان وبالأخص في أوقات ما قبل ظهر كل يوم ، حيث بدأت المتاجر تمتد عبر الشوارع الموصلة الى السوق المركزية •

وفي السوق تنوع التجارة ، وتأخذ أشكالا كالآتي تجارة المرق وتجارة الجملة وتجارة (الكمسيون) العمولة •

تجارة المرق :

دلت آخر احصائيات مديرية مالية سلمية أن عدد المتاجر المنتشرة في سلمية^(١) وأحيائها يبلغ حوالي / ١٧٤٢ / متجرا وفي رف سلمية بلغ عدد المتاجر / ٧٥٦ / متجرا ، وهذه المتاجر تتوزع التجارة على الشكل التالي : تجارة الأقمشة وتجارة العطاراة والأحذية وبيع الخضار والفواكه وتجارة الحبوب بأنواعها وتجارة الخردوات وقطع الفيار للآلات وتجارة الألبسة الجاهزة وتجارة الأدوات والتسديدات الصحية والكهربائية وتجارة المعادن الثمينة (الصاغة) وتجارة إطارات الآليات والزيوت المعدنية ومحال بيع

(١) حصلنا على هذه الاحصائيات من مديرية مال سلمية بتاريخ ٦ / ٧ / ١٩٨٢ •

الزهور ونباتات الزينة وأماكن بيع الحلويات عدا عن مجال المهن الصغيرة كالخياطة، النجارة وتصليح الساعات والصيدلية وتبييض النحاس وصناعة العقل والصابون وصناعة (الفروات) والملبوسات الفرائية ومحلات الجزارين ومصليحي الأدوات الكهربائية والحلاقين للجنسين والمكتبات •

كما ساهمت الدولة في تنمية التجارة بالمفرق بفتحها عددا من المؤسسات الاستهلاكية ، ففي سلمية عدد من المؤسسات التابعة لوزارة التموين والتجارة الداخلية ، ومؤسسة واحدة تابعة للجيش والقوات المسلحة ، وقد افتتح أخيرا صالة لبيع المنسوجات •

وقد ازداد عدد باعة الألبسة الجاهزة وخياطة الألبسة ، وبالأخص العربية (كالجلايات والقنايز والقدشيات والدوامر) ، وفي سلمية أكثر من ثلاثين ممن يمتنون هذه المهن ، ولكل منهم متجر يعمل به مع صناعة المتفرنين عنده •

كما أن متاجر بيع الكتب والقرطاسية لها دور في اتساع عدد المتاجر، مع العلم أن باعة المفرق لديهم في متاجرهم أقسام لبيع هذه المادة ، وهذا لا يمنع من وجود مكتبات مختصة بهذه التجارة •

وهناك محلات المصورين وباعة التجهيزات البيتية وباعة اللحوم الذين يبيعون اللحوم بشكلين إما نيئة أو مشوية ، وعندئذ تصبح محلاتهم عبارة عن مطاعم خاصة بشي اللحوم زيادة عن المطاعم الأخرى •

سوق سلمية :

يتألف سوق سلمية من ساحة عامة في وسطها دار الحكومة (المجمعات) والمقهى والمركز الثقافي ، وتوزع المتاجر على جوانب هذه الساحة ، وتمتد الأسواق بامتداد الشوارع الموصلة الى الساحة العامة كشارع حماة وشارع حمص والشارع الشمالي وشارع الثورة ، والعديد من الأسواق الفرعية

كسوق الإمام اسماعيل وسوق المخفر وسوق الحمام ، ويستمر الازدهار في هذه الأسواق من ساعات الصباح الأولى حتى الساعة الواحدة بعد الظهر . أما سوق تجارة الأغنام ، فتقوم خارج المدينة ، ويعتقد من الصباح وحتى قرابة الظهر ، حيث تباع فيه الأغنام والماعز ، ويشكل هذا السوق تجارة الاستيراد من البادية والتصدير للحواضر حيث الطلب والاستهلاك .

أما سوق بيع الدواب كالخيول والبغال والحمير فقد كان مركزه عادة الخانات المخصصة لذلك ، ولكنها اليوم أصبحت قليلة بل فادرة ، بسبب الاستغناء عن الدواب لعدم الحاجة الماسة لها .

تجارة الجملة :

ويقصد بها استيراد التجارة بالجملة ثم توزيعها على المحلات لتباع بالفرق ، وهي تبرز في سلمية وبالأخص بتجارة السن والمطارة والحبوب والخضار ، ولها دور كبير في اغناء متاجر البيع بالفرق بالمواد الاستهلاكية المطلوبة في المدينة نفسها وفي ريفها .

وقد قام تجار البيع بالجملة الى زيادة حركة التجارة بين سلمية والمدن ذات الصناعة الاستهلاكية مما يعكس تنشيطا بارزا لحركة النقل

تجارة الكمسيون (العمولة) :

وهي تجارة بيع بالأجرة ، وهذه التجارة لها شأن كبير في سوق سلمية ، إذ تباع الخضار الواردة من الريف ، وكذلك الألبان والحبوب والمنتجات الحيوانية الأخرى كالصوف على حساب أصحابها بينما يتقاضى الباعة أجورا مطومة على هذا البيع ، وفي سلمية العديد من المتاجر التي تعمل بهذه التجارة ، وتنتشر في أنحاء السوق ولها نشاطاتها المعروفة .

النقل والمواصلات

لمشر سنوات انقضت ووسائل النقل تجري على نوعين :

- ١ - القديمة : وتشمل كل أنواع الدواب من خيول وحمير للركوب والجبر والجمال التي يستعملها البدو في التنقل ويستعملها السليونيون في نقل موادهم التجارية ، وتطورت فيما بعد بفضل العربات التي تجرها الدواب •
- ٢ - الحديثة : وتشمل السيارات بأنواعها والدراجات •

لقد قضى قضاء مبرما على الدواب كوسيلة للنقل في السنوات العشر المنصرمة ، بينما انتشرت الوسائل الحديثة ونحصرها فيما يلي :

- ١ - سيارات الركوب : وهي نوعان سيارات صغيرة تستوعب خمسة أو ثمانية ركاب وسيارات كبيرة وهي عبارة عن حافلات صغيرة (ميكروباس) أو حافلات كبيرة (باص) وقد ساهمت في هذا الميدان الحركة التعاونية في سلمية ، وذلك بقيام تعاونية النقل •
- تعاونية النقل :

وهي تعاونية مساهمة طورت النقل في سلمية باقتنائها مركبتين على خط حماة - سلمية ومركبة واحدة على خط سلمية - دمشق ، وهذا ما قامت به من حيث المبدأ وسرعان ما توسع عملها بفعل النجاح الذي لاقته فافتتحت حافلات على خطوط متعددة سلمية - حمص وسلمية - حماة وسلمية - دمشق وسلمية - حلب •

ما شجع القطاع الخاص لمجاراتها في عملها ، فاندفع عدد من المهتمين لشراء المزيد من الحافلات على خطوط المواصلات بين سلمية وحماة وحمص ودمشق وحلب وريف سلمية كله ، فقد زاد عدد الحافلات على خطوط سلمية - حماة على الثلاثين حافلة ، وكذلك على خط سلمية - حمص ، وتوالى التوسع في هذا الميدان بافتتاح عدد من الخطوط الجديدة وبأعداد من الحافلات المتزايدة تدريجيا ، وقد بلغ عدد الحافلات في سلمية وريفها ما يزيد على المئة حافلة صغيرة (ميكرو باص) وكبيرة (باص) •

وفي سلمية عدد من المرائب لتنظيم حركة النقل بين المدينة وريفها والمدن الأخرى ، فهناك مرآب حماة ومرآب حمص ومرآب الريف ، وفي هذه المرائب عشرات السيارات التي تؤدي خدمات كبيرة في إيصال سلمية وريفها بالعالم المحيط بها ، وقد انتشرت في السنوات الأخيرة سيارات من نوع النقل الصغيرة (البيكآب) ، والتي يستعملها أصحابها كحافلات نقل بين الريف والمدينة وللركوب أحيانا .

سيارات النقل : في سلمية مرآب خاص بهذا النوع من السيارات الكبيرة المستعملة في النقل ، وفي هذا المرآب يسجل عدد هذه السيارات على نوعيه ، إذ بلغ عددها حوالي / ٣٤ / سيارة موزعة كسيارات الشحن وسيارات النقل الخاصة بالمحروقات ، وتقوم هذه السيارات بأداء خدمات كبرى في مجال النقل بين سلمية والمدن السورية الأخرى ، ورغم أن النقل داخل منطقة سلمية مؤمن بواسطة سيارات (البيكآب) ، فإن عمل سيارات النقل الكبيرة محصور في المجال الخارجي بإيصال سلمية في المدن السورية الكبرى .

وقد ابتكر أخيرا نوع من وسائل النقل الحديثة ، وهي عبارة عن دراجات نارية حولت الى وسائل نقل ، بعد أن زودت بصندوق خاص للتحميل ، وجعل عدد العجلات ثلاثا يطلق عليها العامة اسم (الططيرات) وفي سلمية وريفها أعداد كبيرة من هذه الوسائل ، والتي تعمل في مجال هام بين النقل والزراعة ، فقد حلت محل العربات في العمل الزراعي بعد ضمور وانتهاء وجود عربات النقل التي تجرها الخيول ، وقد حول بعضها الى عربات صغيرة يجرها حصان واحد يطلق عليها اسم (طنبر) ، وذلك باتجاه المزارعين الى المكنتنة الزراعية فاستغنوا عن اقتناء حيوانات الجر باعتبار أن الوسائل الآلية توفر السهولة وعدم التكلفة .

طرق المواصلات في منطقة سلمية :

تنتشر بين سلمية وريفها شبكة من طرق المواصلات المعبدة ، تصلها بالريف والمدن المجاورة على السواء ، وأهم هذه الطرق هي :

١ - طريق سلمية - حماة ، وطوله ٣٣ كم

٢ - طريق سلمية - حمص ، وطوله ٤٨ كم

٣ - طريق سلمية - السعن ، وطوله ٤٥ كم وقد امتد هذا الطريق الى قرية الشيخ هلال ، وهناك مشروع ايصاله الى أسرية في البادية ويتفرع عن هذا الطريق ، طريق يذهب من جدوة الى عقارب وآخر يتفرع من صبرة الى المبعوجة .

٤ - طريق سلمية - عقيريات ، وطوله ٤٣ كم وهناك مشروع ايصاله عبر جبال البلعاس الى مدينة تدمر الأثرية ، ويتفرع منه عدة طرق فمن بري يتفرع طريق الى المفجر الشرقي والغربي وآخر يذهب الى فريتان ثم تل جديد.

٥ - طريق سلمية - الشيخ علي كاسون ، ويمتد شمالا الى ناحية الحمرا ، كما يتفرع عن طريق سلمية - حمص عدد من الطرق الذاهبة باتجاه سيدي والمرج والمخرم .

الدروب : وهي طرق غير معبدة تسلكها عادة السيارات ، وتصل الريف ببعضه ، ولكنها صعبة وخاصة في أيام الشتاء لما تكتنفها من وحول في الشتاء والغبار في الصيف .

بعض المشاريع :

المشروع الأول : وهو مشروع حيوي إذ بديء به وهو ايصال طريق سلمية - حماة عن طريق تل درة - القنطرة بطريق حماة - حمص مارا من غور العاصي وقد نفذ ليتصل بطريق حمص - حماة قرب قرية بسيرين .

المشروع الثاني: وهو مشروع مد طريق عبر بادية الشام ومسايرا لخط
البتروال من سلمية وحتى مدينة الرقة ويصل الى حمص ، وإذا تحقق هذا
المشروع فسوف يوفر على سكان المحافظات الشرقية (دير الزور والجزيرة
والرقة) مسيرة / ٤٠٠ / كم عندما يريدون السفر الى دمشق عدا عن
قيمته في إيصال المحافظات الشرقية بوسط سورية بخط يوفر مسيرة
مسافات طويلة بالدوران حول بادية الشام - الى حلب ومع أن طريق دير
الزور - تدمر قد نفذ فإن الطريق المقترح من سلمية - الرقة لا يزال له
مكاته ودوره الأساسيين في مجال النقل والاقتصاد وعدا عن خدماته
المتعلقة بشاكل النفط .

فهرس المصادر المطبوعة

الموضوع	ص	الموضوع	ص
المقدمة	٥	الفصل الثالث	٧٣
تمهيد - الموقع الجغرافي لسلمية	٩	العهد الاسلامي وتجديد بناء سلمية	٧٣
تبويب	١٢	دخول الائمة الاسماعيليين لسلمية كمقر لهم	٧٦
الفصل الاول (سلمية قبل الميلاد)	١٤	القرامطة يهاجمون سلمية	٨١
العهد العموري - مملكة قطنة العمورية	١٤	ظهور الدولة الاخشيدية في الشام	٨٦
الحثيون ومملكة قطنة والصراع المصري	١٦	موت سيف الدولة الحمداني واثره	٨٩
الاراميون في سورية - مملكة حماة الارامية	١٧	سلمية من خلال الاحداث	٩٢
العهد الكلداني	٢٠	احوال سلمية حتى عهد نور الدين زنكي	٩٦
الفرس في بلاد الشام	٢١	سلمية تزدهر في عهد الزنكيين	٩٩
الاسكندر المقدوني في الشرق العربي	٢٢	صلاح الدين الايوبي في مصر والشام	١٠٦
سلمية والعهد الهلنستي	٢٣	الفرنجية يهاجمون حماة	١١١
امارة تدمر والرومان و سلمية	٣٤	ورثة صلاح الدين في دولته	١١٣
الفصل الثاني	٥٠	التنافس بين افراد الاسرة الايوبية	١١٣
من المسيحية الى الاسلام	٥٠	خلافات الاخوة وموقف سلمية من ذلك	١١٥
المسيحية في بلاد الشام	٥٠	بناء قلعة شميميس	١١٦
الحروب والصراعات في بلاد الشام	٦٠	الخوارزمية في الشام	١٢٢
الشرق يرفض التحدي	٦٣	ابتداء دولة المماليك	١٢٤
العرب والفتوحات	٦٥	هولاكو التتري	١٢٥
سقوط حمص وحماة	٧١	وفاة الملك الظاهر بيبرس ومشكلة خلفه	١٣١

١٨٣	١٣٤	سلمية في عهد اماره العرب (البدو)	التوسع في بناء ريف شمالي سلمية
١٨٣	١٣٦	ممالك الشراكسة	بناء قرية عقارب
١٨٦	١٣٧	تيمورلنك	بناء قرية جدوة
١٨٨	١٣٩	تهديم سلمية وقلعتها	بناء قرية سمن الشجرة
١٩٢	١٤٢	الفصل الرابع	بناء قرية المبعوجة
١٩٣	١٤٢	سلمية الحديثة وتجديدها	بناء قرية العلباوي
١٩٦	١٤٣	اثر الاحتلال المصري على بلاد الشام	بناء قرية الشيخ هلال
١٩٨	١٤٤	احوال القدموس ومشاكلها	الشراكس يستوطنون ريف سلمية
٢٠٠	١٤٦	سجن الامير اسماعيل ومقتل احمد بن هرون	اعمار ريف شرقي سلمية
٢٠٠		الدولة العثمانية وتشجيع اعمار شرقي	بناء قرية بري الشرقي
٢٠٢	١٥٢	نهر العاصي	بناء قرية بري الغربي
٢٠٣	١٥٨	بناء سلمية الحديثة	بناء قرية تل التوت
٢٠٤		الغزو الاول وتسمية السلميين برعيان	بناء فريتي المفجر
٢٠٨	١٦٣	العوجا	بناء قرية تل جديد وفريتان
٢٠٩	١٦٦	حادثة الموالي وعنزها	امتداد الاعمار حتى جبال البلعاس
٢١١	١٧٠	صفات السلمي وشهامته	بناء منطقة شمالي سلمية
٢١٣	١٧١	عودة اسم سلمية بعد تسميتها مجيد آباد	اعمار ريف غربي سلمية
٢١٤	١٧٢	وفاة الامير اسماعيل	بناء قرية تل الدرة
٢١٨	١٧١	الفصل الخامس (اعمار ريف سلمية)	الارمن يستوطنون سلمية
٢٢١	١٧٤	بناء قرية صبورة وعز الدين	هجرة الاسر القدموسية الى سلمية
٢٢٦	١٧٩	نجاح بناء قرية الكافات	رحلة سكان قلعة العليقة الى القدموس
٢٢٦	٢٢٧	الادارة العسكرية في سلمية	وسلمية

ص	ص الموضوع	الموضوع
٢٨٢	٢٣٠ الكوان	اسر حموية وحمصية تستوطن سلمية
٢٨٥	٢٣٢ الثار	الفصل السادس
٢٨٦	بعض مظاهر الحياة التعاونية	دراسات في المجتمع السلمي
٢٨٨	٢٣٢ الألعاب وانواعها في الوسط السلمي	نماذج البناء وتطوره
٢٩٩	٢٤٥ ألعاب الحجارة	اللبسة والأزياء
٣٠٢	٢٥٠ ألعاب التسلية	أزياء النساء
٣٠٦	٢٥٦ الألعاب الفكرية	المرأة السلمية والتزين بالذهب
٣٠٨	٢٦١ الفروسية	العادات والتقاليد في المجتمع السلمي
٣١١	٢٦٣ التطور الثقافي في سلمية وريفها	عادات الأفراح
٣٢٣	٢٧١ الحياة الاقتصادية في منطقة سلمية	الطهور (الختان)
٣٢٩	٢٧٢ الدورة النباتية وأنواع الزراعة	الزيارات
٣٣٣	٢٧٤ تربية المواشي	أفراح المواسم
٣٣٨	٢٧٥ الصناعة	مناسبات العمل التعاوني في المجتمع السلمي
٣٤٣	٢٧٩ التجارة	عادات الأحرار في المجتمع السلمي
٣٤٥	٢٨١ النقل والمواصلات	بعض العادات في المجتمع السلمي
	٢٨١	الفراع (النجدة)

فهرس المصادر المطبوعة

- ١ - تاريخ أبي الفداء - اسماعيل أبو الفداء - الطبعة الاولى - المطبعة الحسينية - مصر .
- ٢ - مخطوط أحداث منوعة - للشيخ علي عيدو - واعظ الدعوة الاسماعيليه .
- ٣ - احصائيات مديرية مالية سلمية - عن عام ١٩٨٢ .
- ٤ - مجلة الانسانية - الجزء العاشر الممتاز - عدد شباط - طبع بيروت .
- ٥ - البدايه والنهايه - لابن كثير - مكتبة المعارف - بيروت - ومكتبة النصر الرياض ١٩٦٧ .
- ٦ - تاريخ بيزنطة - الدكتور نبيه عاقل - طبع جامعة دمشق ١٩٦٨ .
- ٧ - التوراة - سفر ارميا .
- ٨ - تلويخ الحروب الصليبيه - ستيغان ولانسيهان - دار الثقافة بيروت - الطبعة الاولى .
- ٩ - تاريخ حضارة العرب - دكتور شاكِر مصطفى - طبع جامعة دمشق عام ١٩٥٥ .
- ١٠ - حضارة مصر والشرق الادنى - الدكتور زرقانة - القاهرة .
- ١١ - الحولية التاريخية - المجلد السادس - بحث الآثار الرومانية في بلاد الشام .
- ١٢ - خطط الشام - محمد كرد علي - دار العلم للملايين - بيروت ١٩٦٩
- ١٣ - كتاب الرافدين - سيتون لويد - تهريب طه باقر وبشير فرانسيس - طبع بغداد ١٩٥٤ .
- ١٤ - رحلة اثرية - المهندس وصفي زكريا - طبع بيروت - المطبعة الارثوذكسية .
- ١٥ - ريف سلمية - رسالة جامعية - للاستاذ محمد وردة .

- ١٦ - دراسات أثرية - ح. جون - مدير متحف بروكسل ورئيس بعثة الترميم البلجيكية في افامية .
- ١٧ - دراسات أثرية - كامل شحادة - الحولية التاريخية - المجلد السابع عام ١٩٥٧ طبع دمشق .
- ١٨ - تاريخ الدعوة الاسماعيلية - مصطفى غالب - دار اليقظة - دمشق عام ١٩٥٣ .
- ١٩ - سجلات النفوس - مركز محافظة حماة .
- ٢٠ - سيرة جعفر الحاجب - رسالة استتار الائمة - تحقيق ايفانوف - طبع المطبعة الارثوذكسية ١٩٥٥ .
- ٢١ - من تاريخ سلمية - مخطوط للشيخ شهاب الحموي - سلمية .
- ٢٢ - تاريخ سورية - دكتور فيليب حتي - ج ١ - طبع بيروت دار العلم عام ١٩٥٠ .
- ٢٣ - كتاب شعوب وحضارات - المجموعة الثانية - المجلد الاول - كونتينيو طبع باريس ١٩٦١ .
- ٢٤ - تاريخ الطبري - المجلد السادس - دار المعارف - مصر ١٩٦٧ .
- ٢٥ - عبقرية الفاطميين - محمد حسن الأعظمي - دار مكتبة الحياة - بيروت ١٩٦٠ .
- ٢٦ - تاريخ العبر - ابن خلدون - دار البيان - بيروت .
- ٢٧ - تاريخ العرب والاسلام - دكتور حسن ابراهيم حسن - ج ٣ - النهضة المصرية - الطبعة الثانية ١٩٧٤ .
- ٢٨ - تاريخ فتوح الشام - الواقدي - دار الجيل - بيروت - ١٩٦٥ - الطبعة الثانية :
- ٢٩ - فتوح البلدان - للبلاذري - طبع دار الكشاف - بيروت .
- ٣٠ - الفلك الدوار - الشيخ عبد الله المرتضى - المطبعة الارثوذكسية - اللاذقية ١٩٣٣ .
- ٣١ - الكامل - لابن الاثير - دار الكتاب العربي - بيروت المطبعة الثانية - عام ١٩٦٧ .

- ٣٢ - مختصر تاريخ العرب - سيد امير علي - ترجمة عفيف بعلبكي - دار
العلم للملايين - بيروت ١٩٦١ .
- ٣٣ - معجم البلدان - ياقوت الحموي - دار صادر - بيروت .
- ٣٤ - تاريخ المسلمين - لابن العميد - طبع مصر - القاهرة - الفجالة -
عام ١٩٥٥ .
- ٣٥ - مذكرات ارمني مهاجر - سيمون خشودوريان - طبع يريفاند -
الاتحاد السوفيتي .
- ٣٦ - نشرة احصائية عن دائرة الزراعة في سلمية .
- ٣٧ - نشرة خطية عن المدرسة الزراعية - الاستاذ مصطفى الجندي -
عام ١٩٨١ .
- ٣٨ - نشرة مواصفات مغزل البصل - اصدار وزارة الصناعة في القطر
العربي السوري .
- ٣٩ - انساب العرب - للاستاذ سمر قطب - منشورات دار البيان
بيروت ١٩٦٦ .
- ٤٠ - ذيل تاريخ دمشق - لابن القلانسي - مطبعة الابهاء اليسوعيين -
١٩٠٨ .

الاسم	المنطقة	الاسم	المنطقة
١ - ابراهيم الشيخ ابراهيم	عقر زيتي ٢٣ - شريف الحايك	سلمية	سلمية
٢ - ابراهيم ديوب	الكافات ٢٤ - شريف شاهين	سلمية	سلمية
٣ - ابو حيدر خضور	السمن ٢٥ - صالح محمد علي	قلعة العليقة	سلمية
٤ - احمد حسن ديوب	الكافات ٢٦ - عباس ضعون	جدوة	سلمية
٥ - احمد علي عيدو	السمن ٢٧ - علي زهرة	سلمية	سلمية
٦ - احمد المسلخ	سلمية ٢٨ - علي عيدو	سلمية	سلمية
٧ - احمد الخطيب	سلمية ٢٩ - علي خضر حيدر	الكافات	سلمية
٨ - اسعد الحرك	تل الدرة ٣٠ - علي حيدر الوتد	بري الشرقي	سلمية
٩ - اسعد الشعار	سلمية ٣١ - علي مقتاد	سلمية	سلمية
١٠ - اسماعيل الحايك	سلمية ٣٢ - قاسم الشيخ يوسف النجار	تل الدرة	سلمية
١١ - اسماعيل المير علي	سلمية ٣٣ - محمد ملحم	سلمية	سلمية
١٢ - تامر الحرك	تل الدرة ٣٤ - محمد طنجور	سلمية	سلمية
١٣ - حايك سيرويان	حصص ٣٥ - محمد خضر قاسم	تل الدرة	سلمية
١٤ - حسن ابو الجدايل	مصياف ٣٦ - محمد فارس عليوي	السخنة	سلمية
١٥ - حسن موسى	الكافات ٣٧ - مصطفى شريا	دمشق	سلمية
١٦ - حسن خضر حويجة	الشيخ هلال ٣٨ - مدحت كنعان	تل الدرة	سلمية
١٧ - حسين حمادي سيفو	عقارب ٣٩ - حسن الخطيب	القدموس	سلمية
١٨ - حمود حمود	سلمية ٤٠ - محمد السيد	برماة رعد	سلمية
١٩ - خضر أمين	سلمية ٤١ - محمد ابراهيم تقلا	بيت ابو خليل	سلمية
٢٠ - رفعت الامير محمود	القدموس ٤٢ - محمود سيفو	عقارب	سلمية
٢١ - سليمان ابراهيم	بري الشرقي ٤٣ - محمد ضعون	جدوة	سلمية
٢٢ - شامان وسوف	السمن ٤٤ - محمد نايف عبثو	السمن	سلمية

- | | |
|-------------------------|-------------------------------|
| ٤٥ - محمد حويجة | المفجر ٤٩ - محمد حسين فاضل |
| ٤٦ - محمد حافظ العيزوقي | تل الدرة ٥٠ - مصطفى الجندي |
| ٤٧ - مشعل البعيرني | بري الشرقي ٥١ - يوسف ابو حمود |
| ٤٨ - محمد عسكور | تل الدرة |

فهرس الأعلام

حرف الهزة

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
الاسماعيليون :	٧-٢٨-٧٤-٧٦-٧٨-٩٩-	اورليان :	٣٥
١٣٠-٣١٤-٣١٥		ابرويز :	٢٨-٥٧-٦٠-١٨٥
الاراميون :	١٧-١٩-٢١	اخضاتون :	٥١
انتولت :	٧	افرام :	٥٢
الاشوريون :	١٧-١٨-١٩-٢٠	افاريون :	٦٠-٦٢
آشور ناصر بعل :	١٨	اردشير :	٦٢
آشور اخ الدين :	١٩	ارنولد توينبي :	٦٢-٦٤
آشور باني بعل :	١٩	اسامة بن زيد :	٦٧
أسنابر :	١٩	ابو بكر :	٦٧
اسرائيل :	٢٠	ابو عبيدة بن الجراح :	٧١
اخمينية :	٢١	احمد بن يحيى بن جابر :	٧٣
الاسكندر المكدوني :	٢٤-٢٣-٦٤	ابن سهم الانطاكي :	٧٤
آل ام اسعد :	٢٤-١٧٢	ايقانوف :	٧٤
اصلان :	٢٤	ابو جعفر المنصور :	٧٧
أبويون :	٢٨-١١٢-١١٣-١١٤-١١٦-١١٨	أبو فرحة :	٧٧
الامام اسماعيل :	٢٦-٢٨-٣٧-٥٣	اخوان الصفا وخلان الوفاء :	٧٩-٨٥
احمد شاهين :	٢٩	ابن رفاعه :	٧٩
آنتونا :	٣٣	أبو عبد الله الشيمي :	٨٠
أغسطس :	٢٤-٥٠	أبو محمد عبد الله :	٨١-٨٢
اذينة :	٣٥	أبو مهزول :	٨١-٨٢-٨٣-٨٤-٨٥

أبو العباس : ٨١-٨٢

أبو حسين الأسود : ٨١-٨٢-٨٣-٨٤

ابن يركه خان : ٨١

الأخشيديون : ٨٦-٨٨

الأخشيدي : ٨٦-٨٧

أبو الطيبه المتنبي : ٨٧

انجور : ٨٨

أبو المعالي سعد الدولة : ٨٩-٩١

أبو فراس الحمداني : ٨٩-٩٠-٩١

افتكين : ٩٢

أحمد المستعلي : ٩٤-١٠٦

انزين الخوارزمي : ٩٥

آق سنقر : ٩٥

أبلغازي بن أرتق : ٩٧

الداعي أبو محمد : ٩٩

الأمير اسماعيل الشهابي : ١٠٠-٢٢٨

اسماعيل أبو الفداء : ١٠٥-١١٨-١٢٤

الأفضل الأيوبي : ١١٣-١١٤

أسامة الحلبي : ١١٢

ابراهيم بن شمس بن المقدم : ١١٣

الأشرف : ١١٦-١٢١-١٢٢-١٢٤-١٢٥- أبو حيدر : ١٤٨

١٢٧

ابراهيم بن شيركوه : ١٢٣-٣٢٤

ادوار : ١٣٠

الارمن : ١٣٠-١٣٣-١٣٤-٢١٨-٢١٩-٢٢١

٢٢٧-٢٥٨-٢٥٩-٢٧٨

الاسبارتين : ٣٢

الأشرف خليل : ١٣٢

استلمر الكرجي : ١٣٣

أحمد القياض : ١٣٥

آقيفا : ١٣٥

اطلمش : ١٣٨

أحمد بن أويس : ١٣٨-١٣٩

ابراهيم باشا : ١٤٣

أحمد ميرزا : ١٤٤-١٤٥

الأمير اسماعيل : ١٤٥-١٤٦-١٤٧-١٤٨-١٤٩

١٥٠-١٥١-١٥٢-١٥٣-١٥٤

١٥٥-١٥٦-١٥٧-١٥٨-١٥٩

١٦٠-١٦١-١٦٢-١٦٣-١٦٤-١٦٦

١٧١-١٧٣-١٧٤-١٧٥-١٧٧

١٧٨-٢٢٧-٢٢٨-٢٦٢

أحمد هرون : ١٤٥-١٤٦-١٤٧

أحمد الحاج : ١٥١-١٥٢-١٥٣-١٥٤

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
اسماعيل الجندي :	١٥٨-١٦١	آل امين :	٢١٦-٢١٧
ابو قاسم :	١٥٨-١٥٩-١٧٦-٢٠٦-٢١٩	آل ابو حمود :	٢١٦
ابو اسماعيل :	١٥٨-١٦٢-٢١٠	آل ابراهيم :	٢١٦
ادريس :	١٦١-٢١٦	آل الامر :	٢١٦
امين منصور :	١٦١-١٦٢	اوصنه بكيان :	٢٢٠
احمد بيك :	١٦٨-١٦٩	آرتين سر جيان :	٢٢١
احمد سفر :	١٧٦	آكوب اركليان :	٢٢١
آل اسطنبولي :	٢٠٤	الامير ابراهيم من آل هابيل :	٢٢٢
آل ابو حيدر :	١٧٧	اسماعيل باشا جنيد :	٢٢٤
اسعد خضور :	١٨٧	اسكندر غانم :	٢٢٦
ابو حمدر :	١٩٠	اسعد يلغي :	٢٢٧-٢٢٨
اسماعيل الفيل :	١٩٣	آل اورفلي :	٢٢٩-٢٥٢
احمد السنكري :	١٩٤	آل ادلي :	١٢٩
اسماعيل عوض بربور :	١٩٤	آل الحاج اسعد :	٢٣١
آل ابو حلاوة :	١٩٧	آكوب هوسبيان :	٢٥٨
آل ارناؤوط :	٢٠٤	الشيخ بدر الخفير :	٢٧٢
احمد ورد :	٢٠٤	الشيخ احمد خضر :	٣١٢
اسماعيل الحموي :	٢٠٨	الشيخ ابراهيم الشيخ :	٣١٢
احمد الحموي :	٢٠٨	الشيخ احمد الحكيم :	٣١٣
احمد حيدر :	٢٠٩	الشيخ اسماعيل زينو :	٣١٣
اسماعيل حيدر :	٢٠٩	الشيخ اسماعيل ثلجة :	٣١٣
آل ابو فرج :	٢١٠	احمد ثلجة :	٣١٣

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
اسماعيل ونوس : ٣١٢		بايزيد : ١٣٧	
أحمد الجندي : ٣١٦-٣٢٣		بلغا الناصري : ١٣٨	
أحمد شركس : ٣١٦		بصل : ١٦١-١٦٢-٢٢٥	
أنور الجندي : ٣١٨		البطيحي : ١٩٠-٢٠٤	
ابراهيم عيد : ٣١٤		بدر حيدر : ١٩٧	
حرف الباء		آل البرازي : ٢١٢-٢٢٩-٢٥٢	
الباليون : ١٥		آل بدور : ٢١٦	
بسامتيك : ٢١		آل بلاطة : ٢١٦	
بومبيوس : ٣٤		آل بكور : ٢١٨	
البارثيون : ٣٤		براونت خيلوييان : ٢٢٠	
بولوس : ٥١		بدرس تلطيان : ٢٢١	
البرنطيون : ٦٢-٩٣		آل البيطار : ٢٢٢-٢٣١	
البلاذري : ٧٤		آل بصو : ٢٢٥	
البستي : ٧٩		آل البهلوان : ٢٢٦	
بدر الحمامي : ٨٢		آل البرادعي : ٢٢٩	
بكجور : ٩١-٩٢		آل بربر : ٢٣١	
بويه : ٩١-٩٢		آل بعريني : ٢٣١	
بيبرس : ١٢٨-١٣٠-١٣١		حرف التاء	
بركه : ١٣١		تحلات فلاصر : ١٨	
بدر الدين سلامش : ١٣١		تيموستوكل : ٢٢	
بيدمر الخوارزمي : ١٣٥		نقي محمد : ٢٨-٧٩-٩٣-٢٧٢	
برقوق : ١٣٦-١٣٨		تيمورلنك : ٢٨-١٣٧-١٣٨-١٣٩-١٤٠	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
تراجان : ٢٤		جعفر الحاجب : ٢٩-٥٣-٧٤	
تغلب : ٦٥		جعفر الطيار : ٥٥	
تكين : ٨٦		جبله بن الابهيم : ٦٥	
تاج الدولة الب ارسلان : ٩٥-٩٦		جناح الدولة : ٩٦	
توران شاه : ١١١-١١٢-١٢٣		جلال الدين منكبرتي : ١٢٣	
تقي الدين عمر الايوبي : ١١١		الجاشنكير : ١٣٣	
التتار : ١٢٤-١٢٥-١٢٧-١٢٨-١٢٩-١٣٠		جبار بن آل الفضل : ١٣٥	
١٣١-١٣٢-١٣٣-١٣٤-١٣٦		جنكيزخان : ١٣٧	
ترغاي بن ايفاي : ١٣٧		الجرف : ١٥٨	
تامر ميرزا : ١٤٥-١٤٦-١٤٧-١٤٨-١٤٩		جمول : ١٦-١٦٢-٢٠١-٢١٧	
آل التقيسي : ١٨٣		جبر : ١٦١-٢١٧	
آل تغلا : ١٩٨-٢١٦		الجاموس : ١٨٣	
الامير تامر مصطفى : ٢٠٣-٢٠٧-٢٢٣		جاكيش : ٢٠٥	
التركمان : ٢١١		جاسم السويد : ٢٠٨	
آل التناخي : ٢١٦		آل جوهره : ٢١٦	
آل الامير تامر : ٢٢٥		آل جحا : ٢٣٠	
توفيق طه : ٢٢٥		جعفر الصادق : ٢٧٢	

حرف التاء

آل ثابت : ٢١٣

حرف الصاد

الحوريون : ١٥

حرف الجيم

الجندي : ٤٤-١٥٨-١٥٩-١٦٢-١٧٢-٢١٠ الحثيون : ١٥-١٦-١٧

حاتوشيل : ١٦

جو بينر : ٢٨ - ٣٦ - ٥٢

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
حملو حمود : ٥٧		الحرك : ١٨٤-٢١٥	
حاتم بن عمران بن زهر : ٧٩		آل الحساس : ١٨٦	
الحسين بن معاذ : ٨١		آل الحديد : ١٨٦-٢٠١	
الحملائيون : ٨٧-٨٨-٨٩-٩١-٩٢		آل حلوم : ١٨٦-٢٠١	
حسن علي : ٩٢		آل الحركة : ١٨٧	
الحاكم بأمر الله : ٩٣		آل الحاج حسين : ١٨٨	
الحمزة بن علي : ٩٣		حسن وسوف : ١٨٩	
حسن زريق : ١٤٨		آل الحسين : ١٨٩	
حسينو : ١٥٨-١٦٢-٢١٢		آل حسن عيظو : ١٩٠	
حسين شربا : ١٥٨-١٦١-١٦٢		آل الحاج يوسف : ١٩٣	
حسن حسينو : ١٦١		الحديديون : ١٩٠-٢١٠	
حمري : ١٦١-١٦٢-٢١٢		حسين الأفا : ١٨٤	
آل الحاج : ١٦٢-١٧٦-٢٠٢-٢١٣		حسين اسماعيل الفيل : ١٩٤	
حايلك : ١٦١-١٦٢-٢١٠		سين رحمة : ١٩٤	
آل حمودة : ١٧٢		حسين الأطرش : ١٩٤	
آل حموي الشرقيون : ١٧٢		الشيخ حافظ العيزوقي : ١٩٤-٢١٣	
آل حموي الغربيون : ١٧٢-٢٠٨-٢٠٨		حسن خضر حويجة : ١٩٧	
آل حمصي : ١٧٢-٢٣١		آل حويجة : ١٩٧-٢١٥-٢١٦	
حواط : ١٧٣-١٨٧		حسين شحادة : ١٩٧	
آل حسنة : ١٧٧		آل حربا : ١٩٨-٢١٧	
آل الحلو : ١٨٣-١٨٥-١٩٦-٢١٢-٢٣١		حسن الضمان : ٢٠٠	
حسن شاهين : ١٨٣		آل حيدر الحلاق : ٢٠١	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
حمادي عمر : ٢٠٢-٢١٠		آل الحجار : ٢٢٩	
حسن الحاج : ٢٠٣		الحسن بن سنان : ٢٧٣	
آل حسن يوسف : ٢٠٣		الشيخ حميد سعيد : ٣١٢	
آل حصون : ٢٠٤		الشيخ حسين العيزوقي : ٣١٢-٣١٣	
حسين جبر : ٢٠٥		الشيخ حبيب الخش : ٣١٢	
الحاج حسن قسوم : ٢٠٦		الشيخ حسن وسوف : ٣١٢	
آل حيصو : ٢٠٦		الشيخ حصون تلجة : ٣١٣	
آل الحلاق : ٢٠٨-٢١٠		حرف الخفاء	
آل حيدر : ٢٠٨-٢١٦		آل خريط : ٢٤-١٦١-١٦٢	
حسن حنين : ٢٠٩		الخطيب : ٢٤-١٧٢-١٧٧-١٨٨-٢٠٥	
ال حمود : ٢١٢-٢٢٦		٢٢٥	
حيدر الوتد : ٢١٣-٢١٥		خضر أمين : ٢٤	
حيدر المرتضى : ٢١٦		خلف بن ملاعب : ٢٨-٩٣	
حيدر العكاري : ٢١٦		خالد بن الوليد : ٧٠	
آل حسامو : ٢١٧		خضر بن صلاح الدين : ١١٣	
آل حبيب : ٢١٧-٢٢٥		الخوارزمية : ١٢٢-١٢٣-١٢٤	
آل الحاج احمد : ٢١٨		خضر الدرزي : ١٦٢	
حاتيك سيرويان : ٢٢٠-٢٢١		آل خبازي : ١٧٢-١٨٨	
آل حرفوش : ٢٢٤		آل خلوف : ١٧٥-١٧٦-٢٠٥-٢١٦	
حسين الجندي : ٢٢٥		آل الخدام : ١٨٦	
حسن الحاج ابراهيم : ٢٢٦		آل خضور : ١٨٩-٢١٢	
		بنو خالد : ١٩٠-٢٠٨	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
آل خروص : ٢٠٧		آل ديب : ١٨٤	
خضر محفوظ : ٢٠٨		آل دله : ٢٠١	
الخراشين : ٢١٠		لال الدلو : ٢٠٤	
آل خرنه : ٢١٦		آل دعبول : ٢٠٦	
الخطاب : ٢٢٣		آل دردر : ٢٠٨	
آل الخباز : ٢٢٩		آل دربولي : ٢٠٨-٢٠٩	
آل خلودي : ٣٢١		آل دلول : ٢١٥	
الشيخ خضر الشيخ أحمد : ٣١٣		آل دنوره : ٢١٨	
حرف الـدال		دكران درجيديان : ٢٢٠	
داريوس الاول : ٢-٦٤		آل دعاس : ٢٢٥	
دوقينيان : ٥١		آل دباوي : ٢٢٩	
دقاق : ٩٦		آل الدباغ : ٢٣١	
دلدرم بن بهاء : ١٣٦		حرف الـراء	
الدمرداش : ١٣٨-١٣٩		وعميسس الثاني : ١٦	
آل دندي : ١٥٨-١٦٢-٢٢٧		رضي الدين عبد الله : ٢٨-٧٩-٩٣-١٣٩	
آل دهمان : ١٥٨-١٦٢		٢٧٢	
درزي : ١٥٨		الرومان : ٣٤-٣٥-٣٦-٣٧-٣٨-٤٢-٤٤	
درويش : ١٧٢-١٨٩-٢٢٥		٤٩-٦٨-٦٩-٩٢-١١٨-١٢٣-٢٣٥	
آل ديوب : ١٧٢-١٨٠-١٨١-١٩٧-٢١٦		الراضي العباسي : ٨٦	
ديبت : ١٧٣-١٨٨-٢٠٤		رضوان : ٩٦-٩٧	
داهود : ١٧٣-١٨٨-٢٠٤		رزيك : ١١٠	
آل داحول : ١٧٥-٢١٢		ركن الدين بيبرس : ١٢٥-١٢٧	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
رستم : ١٥٨-١٦٢-١٨٧-١٨٨-٢٠٥-٢١٠	آل زعرور : ٢٠٥		
آل الريشه : ١٨٥	آل النزير : ٢٢٥		
آل رزوق : ١٨٧-١٨٨	آل الرلة : ٢٢٥		
آل الرئيس : ١٩٧	زين العابدين : ٢٧٢		
آل الرمضان : ١٩٨	حرف السين		
آل رحمة : ٢٠١	سيتي الأول : ١٦		
آل الرجب : ٢١٦	سرجون الثاني : ١٨		
الرفاعي : ٢٧٢	سنحاريب : ١٩		
حرف الزاي	سيلوقوس : ٢٣		
زاكير : ١٧	السلاجقة : ٢٨-٩٤-٩٥-١٠٦		
زعر : ٢٤-١٧٣	ساسانيون : ٢٩		
زيوس : ٢٦-٣٦	السلام : ٦٠		
زوييا : ٣٥-٣٦	سعدون بن دعلج : ٨٢		
الزنجاني : ٧٩	سوفرنوس : ٦٧-٦٨		
زنكي بن مودود : ١١٢	سيف الدولة الحمداني : ٨٧-٨٨-٨٩		
آل زينو : ١٦١-١٦٢-١٨٤-١٨٧-٢٠١	سعيد الدولة : ٩٢		
٢١٠-٢١٢-٢١٧	سعد الدولة : ٩٢		
آل زهرة : ١٧٠-١٧٢	سعد الدين كمشتكين : ١٠٨		
آل زيدان : ١٨٣-١٩٧-٢٠٦-٢٠٩	سيف الدين غازي : ١١٠		
آل زويق : ١٨٥-١٩٧	سنان راشد الدين : ١١٠		
آل زريق : ١٨٦	سابق الدين عثمان بن الداية : ١١٣		
آل زيد : ٢٠٥	سموط بن هولانكو : ١٢٦		

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
السعيد بدر الدين لولو :	١٢٨	سعيد شركس :	١٩١
سنجر :	١٢٨	آل السلوم :	١٩٨-١٩٧
سقر الاشقر :	١٣١-١٣٢	آل السيجري :	٢٠١
سلار :	١٣٣	آل سمرا :	٢٠٤
سليمان بن مهنا :	١٣٤	سعيد الخطيب :	٢٠٦
سيف الدين بن الفضل :	١٣٥	آل سويلان :	٢٠٦
سودون المظفري :	١٣٨	آل السنكري :	٢١٦
الأمير سليم :	١٦١-٢٠١-٢٢٧	آل السامح :	٢١٦
السبعة :	١٦٤	آل سمون :	٢١٦
سليمان المرشد :	١٦٧-١٦٨-١٦٩	سيمون خشودوريان :	٢١٩
آل السيد :	١٧٢-١٨٧-٢١٢	سعيد مكيكجيان :	٢٢٠
آل سمعول :	١٧٢	سركيس دولتيان :	٢٢١-٢٥٨
آل سعيد :	١٧٢	الامام سلطان محمد شاه الحسيني :	٢٢٨-٣١٧
آل سيفو :	١٧٣-١٨٤-١٨٧		
آل سعد :	١٧٣-١٨٦-١٩٨	آل سعدو :	٢٣١
آل سفر :	١٧٥-١٧٦-١٨٢-١٨٧-٢٠٧-٢٧٢	آل السمعيل :	٢٧٢
٢١٦		الشيخ سليمان الشيخ ابراهيم :	٣١٢
آل السلموني :	١٧٩-١٨٧	حرف الشين	
سليم الحرك :	١٨٤	شويلبوليوما :	١٥-١٦
سليمان غيبور :	١٨٤	شلمانصر الاول :	١٨
السخانة :	١٨٧	شلمانصر الثالث :	١٨
آل سلهب :	١٨٨-١٩٤-١٩٧-٢١٢		

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
شميسفرام : ٣٧-٣٨-١١٧		آل الشيخ خضر : ١٩٠-٢١٥	
شريف : ٩٢		آل الشحادة : ١٩٠-٢٢٥	
شبل الدولة نصر بن مرداس : ٩٤		آل الشفري : ٢٠١	
شمس الدين بن المقدم : ١٠٧-١١٢		آل شاويش : ٢٠١	
شمس الدين بن الداية : ١٠٨		آل الشيخ ابراهيم : ٢٠١	
شهاب الدين الحارمي : ١١١		شريف آغا البرازي : ٢٠٢-٢٠٣	
شيركوه بن محمد : ١١٣-١١٦-١١٧-١٢١-٢٠٥		آل شاكر : ٢٠٥	
١٢٢		آل شحود : ٢٠٧	
شمس الدين لولو : ١٢٤		آل شرنوح : ٢١٦	
شمس الدين اقوش البرلي : ١٢٧		شكري قمصمتيان : ٢٢١	
الشراكة : ١٣٦-١٧٦-١٩٨-١٩٩-٢٠٢		شكري بغديان : ٢٢١	
آل شربا : ١٥٨-١٥٩		آل شمين : ٢٢٥	
الشيخ شهاب الحموي : ١٥٨-٣١٣		آل شمين : ٢٢٥	
آل شاهين : ١٦١-١٨٧-٢٠٤-٢١٧		آل شمة : ٢٢٥	
شيجاوي : ١٦١-١٦٢		حرف الصاد	
آل شقرة : ١٧٢		صبر درويش : ٢٤	
آل الشمالي : ١٧٢-١٩٠		صالح بن علي العباس : ٧٤	
آل شعار : ١٧٢-١٩٧-٢٠١-٢١٠		الصليبيون : ٩٧-٩٨-٩٩-١٠٥-١١٠-١١١	
آل الشعرائي : ١٧٢-٢٠١-٢١٦		١١٥-١٢٢-١٢٧-١٣٠-١٣٢	
شدود : ١٧٢		١٣٣	
آل شاليش : ١٨٥-٢٠١		صلاح الدين الأيوبي : ١٠٦-١٠٧-١٠٨	
آل الشاطر : ١٨٦		١٠٩-١١٠-١١١	

<p>الصالح بن نور الدين : ١٠٨-١٠٩-١١٠- آل الضمان : ٢٠٩-٢١٠</p> <p>١٢٣-١٢٤-١٢٥ آل الضعيف : ٢١٦</p> <p>الصالح اسماعيل : ١٢١-١٢٤-١٢٥-١٢٨ حرف الطاء</p> <p>صلاح الدين العزيز : ١٢٥</p> <p>صلاح الدين صالح : ١٣٥</p> <p>صالح الطلاع : ١٤٢</p> <p>صميت بن قنيفة : ١٦٣-١٦٤-١٦٥</p> <p>الأمير صبورة : ١٧٧-١٧٨-١٧٩</p> <p>آل صيوم : ١٨٤</p> <p>آل الصبني : ١٨٧</p> <p>آل الصالح : ١٨٨-٢٠١</p> <p>آل الصطوف : ١٩٠</p> <p>آل صليبي : ٢١٦</p> <p>آل الصوص : ٢١٦</p> <p>الشيخ صالح العلي : ٢٢٤-٢٢٥</p> <p>آل صالح الدب : ٢٢٩</p> <p>آل الصباغ : ٢٢٩</p> <p>الشيخ صالح عارفة : ٢١٢</p> <p>حرف الصاد</p> <p>آل الضحاك : ١٦١-١٦٢-٢٠٣</p>	<p>١١٢-١١٣-١١٤ آل ضمون : ١٨٧</p> <p>آل ضوا : ٢٠٣</p> <p>١٢٣-١٢٤-١٢٥ آل الضعيف : ٢١٦</p> <p>حرف الطاء</p> <p>آل طنجور : ٢٦-١٧٢-٢١٦</p> <p>الطبري : ٧٤-٧٦</p> <p>طه حسين : ٨٠</p> <p>طفتكين : ٩٦</p> <p>طفتكين بن أيوب : ١٠٩</p> <p>طشقر المنصوري : ١٣٥</p> <p>طاهر بلشا : ١٥٣-١٥٤</p> <p>آل طهور : ١٨٥</p> <p>آل طه : ١٩٢</p> <p>مشيرة الطعمة : ٢٠٨</p> <p>آل طحموش : ٢١٦</p> <p>آل الطحان : ٢١٧</p> <p>آل طيبة : ٢٢٢</p> <p>طه محمد طه : ٢٢٤-٢٢٥</p> <p>حرف الظاء</p> <p>الظاهر بالله : ٩٢-١١٤</p> <p>الملك الظاهر بيبرس : ١٢٨-١٢٩-١٣٠-١٣١</p>
---	--

حرف العين

<p>عز الدين جرديل : ١٠٩</p> <p>الملك العادل الايوبي : ١١٣-١١٤-١١٥</p> <p>العزیز الايوبي : ١١٣-١٢٦</p> <p>العدل منصور الايوبي : ١١٣-١١٦</p> <p>عيسى بن مهنا : ١٣١</p> <p>عثمان بن قارا : ١٣٥</p> <p>العثمانية : ١٦٦-١٨٠-١٨١-١٨٢-١٩٨</p> <p>٢١٩-٢٢٦-٢٣٥-٢١٤</p> <p>علي رزق : ١٤٧</p> <p>مجد الجيد العثماني : ١٤٤-١٥٤-١٥٧</p> <p>١٥٨-١٦٩</p> <p>آل عسلىة : ١٥١</p> <p>علي دندي : ١٥٢-١٥٣</p> <p>آل عجوب : ١٥٨-١٥٩-١٦٢-١٦٩</p> <p>آل عید : ١٦١-١٦٢-١٨٤</p> <p>آل عيسى : ١٦١</p> <p>علي عبيدو : ١٦٢</p> <p>علي حسين شربا : [redacted]</p> <p>علي الجندي : ١٦٣</p> <p>منزة : ١٦٦-١٦٧</p> <p>الأمير علي سليمان : ١٥٠-١٥١-١١٥</p> <p>آل عباس : ١٧٥-١٨٠-١٨١-٢٠٤-٢٠٨</p> <p>٢١٦</p>	<p>الموردون : ١٣-٢١١</p> <p>علي خضر ابو اسماعيل : ٢٤</p> <p>آل عيلو : ٢٤-٥٧-١٥٨-١٥٩-١٦٢-١٧٦</p> <p>٢٠١-٢١٩</p> <p>عمرو بن كلثوم : ٤٤</p> <p>العرب : ٦٤-٦٥-٦٦-٦٨-٦٩-٧٠-٧١</p> <p>عبد الله بن صالح العباسي : ٧٣-٧٤-٧٥-٧٦</p> <p>عمر بن عبد العزيز : ٧٥</p> <p>عبد الله بن محمد : ٧٧-٧٨-٧٩</p> <p>الموفي : ٧٩</p> <p>عبد الله بن سعيد : ٧٩</p> <p>عبد الله بن مبارك : ٧٩</p> <p>عبد الله بن حمدان : ٧٩</p> <p>عبد الله بن ميمون : ٧٩</p> <p>العباسيون : ٨٣-٩٤</p> <p>العزیز بالله الفاطمي : ٩١-٩٣-١٠٦</p> <p>عبد الله بن تنش الب ارسلان : ٩٦</p> <p>آل عمار : ٩٦</p> <p>عماد الدين زنكي : ٩٧</p> <p>العثمانيون : ١٠٠</p> <p>العاقد : ١٠٦</p>
---	---

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
علي خنوف : ١٧٦		آل عبود : ٢٠١-٢١٠	
آل عرنجي : ١٨١-٢٠٧		علي كفا : ٢٠٢	
آل علوش : ١٨٢		آل عواد : ٢٠٣	
آل العكش : ١٨٢		علي الضحاك : ٢٠٣	
علي ديب : ١٨٣		آل عزو : ٢٠٤-٢٠٥	
آل عثمان : ١٨٥-٢٠١		آل العايق : ٢١٢	
آل عفوف : ١٨٦		آل العظم : ٢١٢	
عبد الحميد العثماني : ١٨٦		علي شربا : ٢١٥	
آل عبد الله : ١٨٧		آل عكور : ٢١٥	
علي أبو حبله : ١٨٩		آل عيشة : ٢١٥	
آل علي مبلو : ١٩٠-١٩٧		آل عليا : ٢١٥-٢١٦	
آل عطفة : ١٩٣		آل مدبرة : ٢١٦	
علي عوض نصره : ١٩٤		آل مبدو : ٢١٦-٢٢٦	
عابدين القطليبي : ١٩٤		آل عاشور : ٢١٨	
علي عودو : ١٩٤		عمر البيطار : ٢٢٢	
علي السيد : ١٩٤		عبد السائر عطفه : ٢٢٥	
عبد الله كلثوم : ١٩٤		آل عزوز : ٢٢٥	
عبد المصطفى : ١٩٨		آل العامود : ٢٢٥	
علي القهوجي : ٢٠٠		عبد الله الياس : ٢٢٦	
آل العلي : ١٩٨-٢١٦		آل هادله : ٢٢٦	
عيسى عيسى : ٢٠٠-٢٠٩		آل المطار : ٢٢٩-٢٣١	
علي مني : ٢٠١		آل عسكر : ٢٣١	
		علاء الدين : ٢٧٢	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
الشيخ عبد الحميد خضر : ٢١٢		الفينيقيون : ٢١-١٥	
الشيخ علي زينو : ٢١٢ - ٢١٣		الفرس : ٢١-٢٢-٢٤-٢٨-٣٩-٥٧-٦٢	
الشيخ عبد الله الحلاق : ٢١٢		٦٢-٦٣-٦٤-٦٦-٦٧-٦٩	
الشيخ علي الشيخ أحمد : ٢١٢		فايا : ٢٣	
الشيخ عبد السلام الشيخ : ٢١٣		فاليران : ٣٥	
الشيخ علي عبدو : ٢١٢		فايا بونوسيا : ٦٥-٦٦	
الشيخ علي زهرة : ٢١٢		فيليب : ٧١	
علي أفتدي الطحان : ٢١٧		الفاطميون : ٨٧-٩١-٩٢-٩٣-٩٤-٩٦	
عبد الجبار مراد : ٢١٧		١٠٦	
عبد الله تامر : ٢٢٣		فرحان بن قواجه : ٩٧	
حرف الفين		فخر الدين بن الزعفران : ١٠٩	
للفندورية : ٢٦		الفرجة : ١٣١	
الفسانة : ٦٥		القدعان : ١٦٣-١٦٤-١٦٥	
فوستاف لوبون : ٦٨		فطنة : ١٦٥	
فيلان الرياحي : ٩٢		فارس المطور : ١٧٠-١٧١	
فيث الدين غازي : ١١٣		آل فاضل : ١٧٢-٢١٩	
غازان بن هولكو : ١٣٣		آل الفارسي : ١٨٧	
آل غالي : ١٩٠ - ٢٠٥ - ٢١٠		آل الفيل : ١٩٦	
آل غيبور : ١٩٦		آل فهد : ١٩٧-٢٠٦	
غالب سليم : ٢٠٩		آل الفضل : ٢٠١	
غاثم الياس : ٢٢٦		الفضل بن عيسى بن مهنا : ٢٠١	
حرف الفاء		فاضل كفا : ٢٠٢	
فان يرشم : ٢٦-٢٧		آل قطوم : ٢٠٢-٢١٠-٢١٦	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
فريد الياس :	٢٢٦	آل القهوجي :	٢٠٦
آل فاخوري :	٢٢٩	آل القشاش :	٢١٢
الشيخ فرج :	٢٧٢	آل قطان :	٢١٢
فريجة الأمير أحمد :	٢٢٣	آل قدور :	٢١٦
حرف القاف		القدمسليون :	٢٢٣
قمبيز :	٢١	آل قداح :	٢٢٥
آل القطبي :	٢٤-١٥٨-١٦٢-١٨٤	آل قنوع :	٢٢٥
قصر :	٢٥-١٧٢-١٩٧	آل قلفة :	٢٢٩-٢٥٢
قاصوه الشريفي الشامي :	٣٣	آل قضماني :	٢٢٩
قسططين :	٥١-٦٢	قذري المر :	٢١٦
القرامطة :	٨٣-٨٥-٨٦-٩٢-٩٣	قتيبة بن مسلم الباهلي :	٣١٧
قرعويه :	٨٩-٩٠-٩١	حرف الكاف	
قتلمش :	٩٣	كامل شحادة :	٦
قنطر :	١٢٨-١٣٤	الكنعانيون :	١٥
قلاوون الصالحي :	١٣١-١٣٢	الكادان :	٢٠-٢١
قطلو شاه :	١٣٣	كودش الاول :	٢١
قواسنقر :	١٣٤	كوركيزس :	١٢-٦٤
قرا يوسف التركماني :	١٣٨	كبرى ابرويز :	٦٢-١١٧-١١٩
قاسم العقده :	١٤٨-١٤٩-١٥٠	كندة :	٦٥
قطريب :	١٦١-١٦٢	كافور :	٨٨
قشمر :	١٨٣-١٨٤	الكامل الايوبي :	١١٦-١٢١-١٢٢
آل قاسم :	١٨٥-٢١٥	كيقباز :	١٢٣
آل القبة :	٢٠١	كيخسرو :	١٢٣

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
آل كردية : ١٥٨		المصريون : ١٦-١٧	
آل كوجان : ١٨٣		موتالي : ١٦	
آل كفا : ٢٠٢		محمد الشيخ خضر : ٢٤	
آل كيلاني : ٢١٢-٢١٣		آل ميرزا : ٢٩-١٤١-٢١٧-٢٢٩	
آل كنعان : ٢١٥-٢١٦		المسيح : ٥٠-٥١-٥٢	
آل كحيل : ٢١٦		المسيحية : ٥٠-٥١-٥٢-٦٣	
آل كلثوم : ٢١٦		موسى : ٥١	
آل الكواكبي : ٢١٦		محمود سيفو : ٥٤-١٨٥	
آل كيوان : ٢١٦		المارجورجيوس : ٥٥-٥٦-٢٧٢	
كربت بسلين : ٢٢٠		موريس : ٦٠	
كربت حليليان : ٢٢١		مارتينا : ٦٦	
كربت اركليان : ٢٢١		مارتيا : ٦٦	
حرف اللام		المنصور : ٧٣-١١٤-١١٥-١٢٧	
لوسبيوس فنزويس : ٢٣		المهدي : ٢٣-٧٦-٧٧	
لوقيوس جوليوس أجريبا بن كايوس : ٣٣		الزئفكة : ٧٣-٧٤-٧٥	
لؤلؤ : ٩٢		محمد بن صالح العباسي : ٥٤-٧٧-٧٨	
ليون الارمني : ١١٢		محمد بن اسماعيل : ٧٦	
ليموند : ١٣٠		محمد بن علي : ٧٧	
لوند : ١٧٥-١٧٦-١٨٨-٢١٢		المقدسي : ٧٩	
آل ليلي : ٢١٦		محمد المهدي : ٧٩-٨٠-٨١-٨٢-٨٥	
حرف الميم		العز لدين الله الفاطمي : ٨١-٩١-١٠٦	
الميتانيون : ١٥		مالك بن معرض : ٨٢	
مرسيل الثاني : ١٦		المعتضد العباسي : ٨٤	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
محمد بن سليمان : ٨٤-٨٥		محمد كرد علي : ١٣٨	
محمد بن طفيح اذغشيدي : ٨٦-٨٨		محمد علي باشا : ١٤٣	
محمد بن رائق : ٨٦		الأمير محمد بن سلمان : ١٤٤-١٤٥	
معين الدين : ٩٩		مصطفى هاييل : ١٤٥	
المستنصر بالله : ٩٤-١٠٦		ملحم هاييل : ١٤٥-١٤٧-١٤٨-١٤٩	
ملكشاه السلجوقي : ٩٥		الأمير ملحم : ٢٢٣	
مودود الزنكي : ٩٧		محمد حيدر : ١٤٨-٢٠٠	
آل منقذ : ٩٧-٩٩-١٠٥		ملحم الروادي : ١٤٩-١٥٠	
محمد بن شيركوه : ١١١		محمد مسلميه : ١٥١-١٥٢	
محي الدين بن الزنكي : ١١٢		آل ملفوط : ١٦١-١٩٠	
مجد الدين بهرام : ١١٣		آل محفوظ : ١٦١-١٨٢-٢٠١-٢٠٨	
ميمون القصري : ١١٥		٢١٦	
المعظم عيسى : ١١٥		مصطفى تامر ميرزا : ١٦١	
المعز بن الناصر : ١١٦		مصطفى دندي : ١٦٣	
المظفر : ١٢١-١٢٢-١٢٧		مصطفى عبيدو : ١٦٣	
المعظم بن تورنشاء : ١٢٥-١٢٦		مطرب السحاحير : ١٦٤	
المعز التركماني : ١٢٥		الوالي : ١٦٦-١٦٧-١٦٨-١٧٠-١٨٩-١٩٠	
المستعصم العباسي : ١٢٦		١٩٤-٢١٤	
الماليك : ١٢٦		مخمد بن الأمير اسماعيل : ١٧١-١٧٥-١٧٨	
مهنا أمير العرب : ١٢٧-١٤٣		١٧٩-١٨٢-١٨٤-٢٠١-٢١٤	
محمد بن أبي بكر : ١٣٥		محمد بن الشيخ احمد : ١٧٤-١٧٥-١٧٦	
محمد بن قلاوون : ١٣٥		آل مني : ١٧٥-١٧٦-٢١٦-٢١٧	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
مؤمنة الشيخ :	١٧٥	آل مرة :	٢٠١
مصطفى لوند :	١٧٦	آل مجر :	٢٠١
آل المولي :	١٧٧-١٧٨	آل المعصراني :	٢٠٥
محمد السلوم :	١٨١-١٨٢	آل مقصود :	٢٠٦
آل موسى :	١٨٢-٢٠١	مصطفى فطوم :	٢٠٢
آل المرجاوي :	١٨٣	محمد حويجة :	٢٠٧
محمود الحرك :	١٨٤	محمود الحسوي :	٢٠٨
آل المعمار :	١٨٦-١٩٣	محمد الحموي :	٢٠٨
ملحم عروس :	١٨٦	الأمير محمد ملحم :	٢٠٩
آل مهنا :	١٨٧-٢١٢	محمد عيسى الحلاق :	٢٠٩
آل مقداد :	١٨٧-١٨٨-١٩٠	المشارفة :	٢١٠
آل الملا :	١٩٠-١٩٨-٢٠٥	محمد القهوجي :	٢١٤-٢١٥
آل المصطفى :	١٩٠	آل المبيض :	٢١٦
آل مصطفى كشوم :	١٩٠	آل المنير :	٢٦٧
مصطفى الأغا :	١٩١	ملحت باشا :	٢١٩
محمد عفارته :	١٩٤	محمد حسين فاضل :	٢٢٠
محمد الديبات :	١٩٤	محمد طه الحاج شاهين :	٢٢٣-٢٢٤
محمد الساروت :	١٩٤	الأمير مصطفى أبو عجيب :	٢٢٣-٢٢٤
مصطفى الزير :	١٩٤	مصطفى الامير اسعد :	٢٢٥
آل مريم :	١٩٧	محمود حميدة :	٢٢٥
محمد زيلان :	٢٠٠	آل مسعود :	٢٢٩
محمد حصون :	٢٠٠	آل المصري :	٢٥٢

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
الشيخ محمد دلة : ٣١٢		نجم الدين أيوب : ٩٧-١٢٣	
الشيخ محمد الساروت : ٣١٢		ناصر الدين منكورس : ١١٣	
الشيخ موسى زهرة : ٣١٢		الناصر الأيوبي : ١١٦-١٢١-١٢٥-١٢٦	
الشيخ مصطفى موسى : ٣١٣		١٢٧-١٢٩	
الشيخ محمد الجندي : ٣١٣		ناصر الدين الفارسي : ١١٦	
الشيخ محمد الحلو : ٣١٣		نصر العرب أمجد : ١٢٥	
مصطفى الجندي : ٣١٧-٣١٨		الملك الناصر فلاون : ١٣٢-١٣٣-١٣٤-١٣٥	
محمود الصابوني : ٣١٨		نصير : ١٣٥-١٣٩	
حرف النون		آل نصره : ١٧٢	
نورمان نويس : ٦		آل ناصر : ١٧٢	
نبو بلاصر : ١٩-٢٠		بدو النعيم : ١٧٦-١٩٩-٢١١	
نيخاو : ٢٠		آل وير : ١٨٦-١٨٧	
نبوخذ نصر : ٢٠		آل نصر : ١٩١	
نايف عجب : ٢٢٣-٢٢٦		آل النجار : ١٩٤-٢٠٥-٢٢٩	
نور الدين زنكي : ٢٦-٩٥-٩٦-٩٧-٩٨		آل النحلاوي : ٢٠٥	
٩٩-١٠٠-١٠١-١٠٢-١٠٥-١٠٦-١٠٧-١٠٨		نايف الحموي : ٢٠٨	
١٠٩		آل الناعمة : ٢٠٨	
نجيب عقيل : ٣١		نايف المسرب : ٢٠٩	
نيرفانراجان قيصر اوغت : ٣٣		آل النداف : ٢١٦	
النعمان المغربي : ٧٩		آل النعيم : ٢١٧	
نزارين المستنصر بالله : ٩٤-١٠٦		نوري دمرجيان : ٢٢٠	
نصر بن مرداس : ٩٥		ناظار أصليتيان : ٢٢٠	

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
النورس طيبة : ٢٢٢		حرف الواو	
ناظم بيك : ٢١٤		وصفي زكريا : ٢١٦-٢٦-٦	
نوري البدوي : ٢١٨		الوفي احمد : ٢٧٢-٧٨	
حرف الهاء		ال وردة : ٢١٥-١٨٨-١٨٧-١٦٢-١٥٨	
هارتمن : ٢٦-٦		آل وطفة : ١٩١-١٨٦	
الهيكوس : ١٥		آل وسوف : ٢١٦-١٨٩	
الهلسنتي : ٢٨-٣٧-٢٦-٢٤-٢٣		آل ورد : ٢٠٧-١٩٠	
هديريان : ٢٤		آل ونوس : ٢٢٥-٢١٠	
هيراقليلوس : ٦٥-٦٤-٦٣-٦٢-٦١-٦٠		واهان مابليان : ٢٢٠	
٧١-٧٠-٦٨-٦٧-٦٦		حرف الياء	
خيراقيلوس قسطنطين : ٦٦		يادبعدي : ١٨	
الهاشميون : ٨٤-٨٣		يهودا : ٢٠	
هولاكو : ١٢٧-١٢٦-١٢٥		اليونان : ١٩٩-٦٤-٢٨-٢٦-٢٤-٢٣-٢٢	
آل هابيل : ٢٢٢-١٤٤		٢٣٥	
آل هرون : ١٤٩-١٤٧		ياغي : ١٦٢-١٥٨-٢٤	
آل هرموش : ٢١٦-١٨٢		يوستينيانوس : ٣٣	
آل هيفوس : ١٨٤		ياقوت الحموي : ٧٤-٧٣	
آل هاشم : ٢٩-١٨٧		آل يوسف : ١٨٩-١٤٤	
هلال : ١٩٧		آل الشيخ يوسف : ٢١٧-١٨٢	
آل هاجر : ٢١٦		آل يازجي : ٢١٦	
هوسي بيان : ٢٢١		الشيخ يوسف النجار : ٣١٧-٣١٢	
		ياسر نصري : ٣١٦	
		يوسف ابو حمود : ٢٢٣	

فهرس الأماكن

حرف الهمزة

المنطقة	الصفحة	المنطقة	الصفحة
أفامية : ٦-٢٣-٢٤-٢٩-٣١-٣٢-٣٣-٣٩	أم طويقية : ٣٠-٢١٢		
٩٥-٩٨-١٠٥-١١٣-١١٤-١٢٩-٢٣٥	أبو مرة : ٢٠		
أندرين : ١٠-١١-١٤-١٥-١٩-٢٠-٣٤	اسبانيا : ٢٤		
٢٤-٤٤-٥٣-٦١-١٦٥-١٨٥-٢١٢	أم اليال : ٣٥-٢٠٣		
أسرية : ١٠-١٩-٢١-٢٢-٥٤-٥٥-٥٦	أوروبا : ٣٥-٥٢-٢٧١		
٩٧-١٢٢-١٢٩-١٢٢-٣٢٥-٣٣٦	الأناضول : ٣٥-٦٧-٩٤-١٢١-١٢٢-١٩٨		
أوديسا : ٥١	٢١٨-٣٢٨		
أرستونا : ١١-١٤-٥٥	الاسكندرية : ٣٥-٨٦-٢١٦-٢٢٣		
أذربيجان : ١٢٣	إيطاليا : ٤٤-٩٣		
أوغاريت : ١٥-١٧	أفريقيا : ٤٤		
أستانة : ٢٢٧-٣١٤-١٥٦-١٥٧	أندلس : ٦٥		
الأقصر : ١٦	الأخزم : ٨٥		
آسيا الصغرى : ٢٢-٦٠-٦١-٦٢	قلعة الأكراد : ٩٧-٥٨-١٠٥-١١٥		
آسيا : ١٢٣	١١٥		
بحر ايجه : ٢٢-٢٣	أمريكا : ٢٧١-٣١٢-٣١٧		
أنطاكية : ٢٣-٢٩-٥١-٦١-٦٣-٧٠-٧١-ألوت : ١٠٦			
٩٥-٩٦-٩٨-١٢٠-١٢٢-٢١٩	إيران : ١٠٦-١٢٣		
الأردن : ٢٨-٣٧-١٩٩	اعزاز : ١١٠-١٢٣-٢٦-١٢٨-١٩٩		
أدلب : ٢١٩	أمد : ١١٢		

المنطقة	الصفحة	المنطقة	الصفحة
ارسوف : ١٢٠		الباب : ١٩٨-١٣٩-١٩٩	
اصفهان : ١٣٧		بابل : ٢٠-٢١-٦٣	
افغانستان : ١٢٧		البلقان : ٦٠	
ارواد : ١٤٩		البوسفور : ٦٠	
ابو حماسة : ١٧٤-١٧٦-١٩٩		بيزنطة : ٦٠-٦٣	
ام حارثين : ١٩٥		بارين : ٦١-٩٨-١٠٩-١١٠-١٢٧-٢٣٥	
ابو حنيفة : ١٩٦-٢١١		بانياس الجنوبية : ٦٩	
ابو رباح : ٢٠٣		بغداد : ٧٤-٨٣-٨٤-١٢٦-١٣٨	
ابو حبيلات : ٢١٠		بعرين : ٩٧-٩٨-١١١-١١٢-١١٥-١١٦	
ابو البلايا : ٢١٠		١٢١-١٧٢-٢٠٧-٢٣١	
ابو داود : ٢١٠		بزاعة : ٩٧-١١٠-١٣٩	
ام العمدة : ٢١١-٣٢٦		بعلبك : ٩٧-٩٩-١١١-١١٢-١١٣-١٢٥	
ارمينيا : ٢١٨		١٣٣-٢٣٥	
آذار : ٢٢٣		بصري الشام : ١٠٨-١١٣	
حرف الباء		برزية : ١١٢-١١٣	
بيروت : ٦-١١٥-١٣٢-٢٢١-٢٥٢		برزة : ١٢٦	
بري الشرقي : ٩-١٠-١١٧-٢٠٠-٢٠١-٢٠٢		بيت جبريل : ١٢٧	
٢٠٢-٢٠٣-٢٠٩-٢١٠-٢١٥-٢٧٢-٣١٢		بلخ : ١٣٧	
٣١٣-٣١٨-٣٢٠-٣٢١-٣٢٦-٣٣٣		برماتة رعد : ١٥٢-١٥٦	
بري الغربي : ٢٠١-٢٠٢-٢٠٣-٢٠٧-٢٧٢		بانياس : ٢٢٢	
٣٣٣		باريس : ٢٥٢	
بومباي : ٣١٤		بسرين : ٣٤٨	

حرف التاء

تل قبيلون : ٣٠

تل التوت : ٩-١٠-١٢-١٨٥-٢٠١-٢٠٣- تل هواش : ٣١

٢٠٤-٣١٣-٣١٨-٣٢٠-٣٢٦-٣٣٢ تونس : ٤٣

تل حسن باشا : ٢١١ تختزك : ٦٢

تل الشيخ علي : ١٠ تل خالد : ١١٢

تل جديد : ٢٠٨-٢٠٩-٢١٠-٢٧٢-٣٢٠ تل ياشر : ١١٣

تقيلة : ١٠-١٩٥ تبريز : ١٢٣-١٢٣-١٣٨

تل عبد العزيز : ٢١٢ تفلّيس : ١٣٧

تل سنان : ١٠-١٩٩-٣٢٥ هعيتي : ١٤٤

التويم : ١٩٥ تل عدا : ١٦٣-١٩٩-٢٧٢-٣٢٥

تللكخ : ٣٢٧ تير معلي : ١٨٦

تل اللرة : ١٠-١٢-١٥-٢٩-٤١-٥٥-١٧٦ حرف الجيم

١٩٤-١٩٥-١٩٨-٢٠٥-٢٠٦-٢١١-٣١٤ جدوعة : ٩-١٠-٥٥-١٧٦-١٨٦-١٨٧

٢١٥-٢١٦-٢١٧-٢١٨-٢٧٢-٢٨٥-٣٠٩-١٨٨-٢٣٥-٢١٢-٢١٣-٣١٨-٣٢٠

٣١٢-٣١٣-٣١٧-٣١٨-٣١٩-٣٢٠-٣٢١ الجندالية : ٢١٦-٢٢٣

٣٢٦-٣٢٧-٣٤٨ الجمالة : ١٥-٢١١

تدمر : ١٠-٢١-٣٤-٣٥-٣٦-٥٦-٧٧-٨٤ الجتان : ٤١

١١٣-١٢٣-١٣٤-٢٣٥-٢٤٩ حصين : ٤٢-١٦٣-١٩٩

تقسيس : ٢٠٦ جب الجراح : ٧١-١٩٩

تلول الحمر : ١٥-٢١١ قاعة جمبر : ٩٧

تل الصلارنة : ١٦ جسر الشفور : ٩٨

تل العبادي : ٣٠ جيلة : ١١٢-١٣١

٢٤٨-٢٤٦-٢٤٤	الجبول : ١٢٣
حصص : ٧-١٠-١٤-٢٢-٢٨-٣٦-٣٧-٤٢-	الجفتاي : ١٣٧
٨٩-٨٨-٨٧-٨٦ - ٨٤-٨٣-٧٧-٧٤-٧١	الجربة : ١٦٦
١٠-٩١ - ٩٢-٩٤ - ٩٧-٩٨ - ٩٩-١٠٧-	جب الجملان : ١٩٦
١٠٩-١١٠-١١١-١١٢-١١٦-١١٧-٢٢٠-	جوتي : ٢٠٧
١١٨-١٢١-١٢٢-١٢٤-١٢٦-١٢٧-١٢٨-	جب عباس : ٢٠٨
١٣٠-١٣٣-١٣٤-١٣٩-١٥٢-١٧٣-١٩٩-	جروح : ٢١٠
٢١١-٢١٢-٢١٩-٢٣١-٢٣٣-٢٤٥-٢٤٨-	جب الهات
٢٧٠-٣١٥-٣٢٨-٣٤١-٣٤٤-٣٤٦-٣٤٨-	جديدة : ٢١٢
٣٤٩	الجانودية : ٢٢٣
حلب : ١١-١٤-١٩-٣٠-٣٦-٣٩-٨٧-٨٦-	حرف الحاء
٨٨-٩١-٩٢-٩٤-٩٥-٩٦ - ٩٧-٩٨-٩٩-	حصاه : ٧-٩-١٢-١٣-١٧-١٨-١٩-٢٠-
٢٩-٣٠-٣٣-٣٦-٤١-٧١-٧٧-٨٧ - ١٠٧-١٠٩-١١٠-١١١-١١٢-١١٤-٢٢٢-	٢٩-٣٠-٣٣-٣٦-٤١-٧١-٧٧-٨٧ - ١٠٧-١٠٩-١١٠-١١١-١١٢-١١٤-٢٢٢-
٩٠-٩٤-٩٦ - ٩٧-٩٨-٩٩ - ١٠٥-١٠٧-١٠٧-١٢١-١٢٣-١٢٤-١٢٥-١٢٨-١٢٩-١٣٢-	٩٠-٩٤-٩٦ - ٩٧-٩٨-٩٩ - ١٠٥-١٠٧-١٠٧-١٢١-١٢٣-١٢٤-١٢٥-١٢٨-١٢٩-١٣٢-
٨-١٠٩-١١٠-١١١-١١٤-١١٦-٢٢١ - ١٢٣-١٢٩-١٣٩-١٤٨-١٥٥-١٥٩-٢١١-٢١٩-٣١٥-	٨-١٠٩-١١٠-١١١-١١٤-١١٦-٢٢١ - ١٢٣-١٢٩-١٣٩-١٤٨-١٥٥-١٥٩-٢١١-٢١٩-٣١٥-
١٢١-١٢٤-١٢٦-١٢٧-١٢٨-١٣٠-١٣٣	١٢١-١٢٤-١٢٦-١٢٧-١٢٨-١٣٠-١٣٣
١٣٤-١٣٥-١٣٩-١٤٢-١٥٢-١٥٣-١٥٤	١٣٤-١٣٥-١٣٩-١٤٢-١٥٢-١٥٣-١٥٤
١٥٦-١٥٧-١٥٨-١٥٩-١٦٠-١٦٦	١٥٦-١٥٧-١٥٨-١٥٩-١٦٠-١٦٦
١٦٩-١٧٠-١٧٣-١٧٤-١٨١-١٨٢-١٨٣	١٦٩-١٧٠-١٧٣-١٧٤-١٨١-١٨٢-١٨٣
١٨٤-١٨٦-١٨٧-٢٠١-٢١٢-٢١٣-٢١٩	١٨٤-١٨٦-١٨٧-٢٠١-٢١٢-٢١٣-٢١٩
٢٢٦-٢٢٨-٢٢٩-٢٣١-٢٣٣-٢٤٥-٢٤٨	٢٢٦-٢٢٨-٢٢٩-٢٣١-٢٣٣-٢٤٥-٢٤٨
٢٧٠-٢٧٢-٢١٤-٣١٥-٣١٩-٣٢٦-٣٤١	٢٧٠-٢٧٢-٢١٤-٣١٥-٣١٩-٣٢٦-٣٤١
حصن : ٢٣٥	

١٢٦-١٢٧-١٢٨-١٢١-١٣٢-١٣٣-١٣٤-

حطين : ١١٢

١٣٥-١٣٨-١٥٦-٢١٩-٢٢٥-٢٢٦-٣١١-

حران : ١٢٣-١٢٤-١٢٦

. ٣١٤-٣١٥-٣٤٦-٣٤٩

الحولة : ١٩٨

قلعة دارا : ٦٠

حمادي عمر : ٢١٠

دورا أوريس : ٣٥

حكر المغاربة : ٢٢٢

دفين : ٦٢

حرف الضاء

دوماوند : ٧٧

خريص : ١٥

دمياط : ١١٥

خنيفس : ٤٢-٢١١-٣٢٦

دريكيش : ١٥٣

الخليل : ١٢٧

دوبر طه : ١٨٧

خراسان : ١٣٧

الخوابي : ١٤٤-١٤٨-١٥٢ - ١٥٨-١٦١- ديل العجل : ١٩٩

١٧٢-١٧٦-١٨٦-١٨٧-١٩٠-١٩٤-٢٠٤- دير نور : ١٩٩-٢٠٢

. ٢٠٦-٢٠٨-٢١٥-٢١٦-٢١٧-٣١٤

نين : ٢١٢

دير الزور : ٣٤٩

الخريجة : ١٦٦-١٦٨-٢١٠

حرف السراء

خان شيخون : ١٧٦

الرستن : ١١-١٤-٥٥-٩٠-١٢٨-١٥٤

خربة الفرس : ١٨٧

- الرصافة : ١٩-٢١-٢٨ - ٣٤-٣٥-٥١-٥٢

الخفية : ١٩٩-٢٠٢-٣٢٣

٩٧-١٢٣-١٢٤-١٣٢-١٣٣

حرف السدال

دمشق : ١١-١٧-٢٢-٣٩ - ٥١-٦٧-٦٨- روما : ٣٤-٣٦-٥١

٦٩-٧٠-٧١-٧٤-٨٢ - ٨٣-٨٨-٩٥-٩٦- الرحبة : ٧٠-١١٢-١٣١-١٣٢

٩٧-٩٨-١٠٦-١٠٧ - ١٠٨-١١٠ - ١١٢- الري : ٧٧

١١٣-١١٤-١١٥-١٢١-١٢٢-١٢٤-١٢٥- الرمل : ٨٢-٨٣

الرفينة : ٩٨-٢٢١

الرجاء : ١٠٩-١٢٤

سرجيو بولس : ٢٥

الزمر : ١٢٣-١٢٩-١٣٢-٣٤٩

سندي : ٤٢-٢١١-٣٢٦

الرميلة : ١٦٦

السند : ٦٤

روسيا : ١٩٨-٢١

سلجاسة : ٨٠

الربا : ٢١٢

سلهيب : ٨٢

الرتقوة : ٢٢٢

منجبل : ١٤٢

حرف الزاي

سرمين : ١٢٣

جبل زين العابدين : ٣٠

سيس : ١٣١-١٣٢

زغرين : ٥٤

السحنة : ١٤٢

معبد زاردشت : ٦٢

سليم : ١٧٥

السودة : ١٩٥

حرف السين

سراقب : ١٩٩

سفيرة : ١١-٢٠

سميحية : ٢٠٦

سيناء : ١٥-٢٧-٥٢-٨٨-١٠٨

سلام السلامة : ٢١٠

سورية : ١٩-٢١-٢٢-٣٥-٣٦-٦٣-٦٧-السنكري : ٢١١

سوحة : ٣٢٣

٧٧

حرف الشين

سلاميس : ٢٢

الشيخ هلال : ١٠-٥٣-٥٥-٥٦-١٨٥-١٩٦

سفينة العوجه : ٣٠

١٩٧-١٩٨-٢٠٥-٢٠٧

سحاب : ٣١

السنن : ٣٥-٥٥-٧٦-١٨٨-١٨٩-١٩٠-١٢٤-١٢٥-١٤٠-١٥٥-١٦٦

١٩١-١٩٣-١٩٧-١٩٨-٢١٦-٢٧٢-٢١٢-الشحلة : ٢٩-٣٢-٢١٢-٢٢٣

قلعة شيمس : ٢٧-٣٨-٥٥-١١٦-١٢١-

٢١٨-٢٢٠-٢٢٢-٢٢٣-٢٤٨

الشهاب : ٢١٢-٤٢	الصين : ٦٤
الشبيب : ٢١٢-٤٢	صقلية : ٩٣
الشام : ٥٢-٦٧-٨٢-٨٦-٨٧-٨٨-٩٤-٩٦ - صور : ٩٥-٩٦-١٣٢	
٩٧-١٠٦-١٠٧-١٠٨ - ١١٢-١١٥-١٢٢ - صيدا : ٩٦-١١٥-١٢٧-١٣٢	
١٢٥-١٢٧-١٢٨-١٢٩-١٣١-١٣٢-١٣٣ - صفد : ١١٢-١٣٠	
١٣٦-١٣٧-١٣٨-١٣٩-١٤٢-١٤٤-١٨٣ - صهيون : ١١٢-١١٣-١٣٢-٢٢٢	
١٩٨-١٩٩-٢١٩-٢٢٥-٣٢٤ .	صلخد : ١١٤
شقاري : ٢١١	صافيتا : ١٣١-١٥٣
شاعر : ٣٣٦	الصيدا : ١٦٤
شيراز : ١٢٧	الصوراني : ١٨٦-١٨٧-٩٧ ١
الشيخ بدر : ١٨٦	صغرين : ٢١٢
الشيخ ريخ : ٢١١	صليه : ٢١٢
الشيخ علي كاسون : ٢١٢	قلعة صلاح الدين : ٢٣٥
شير القاق : ٢٢٢	حرف الفصاد
حرف الفصاد	الضمير : ١٤-٢٠-٢١-٢٤
صبورة : ٩-١٠-٥٥-٥٦-١١٨-١٧٧-١٧٨	زهرة الشيخ مسعود : ٢٠
١٨٤-١٨٦-١٨٧-١٨٨-١٩٤-١٩٦-٢٢٩ -	حرف الطناء
٢٣٥-٢٣٨-٢٣٩-٢٤٠	طرابلس الشام : ٢٨-٥١-٥٣-٨٢-٩٦-٩٨
٣٠ - صوران :	١٣-١٣٢-١٤٤-١٤٥-١٤٩-١٥٣-١٥٤ -
الصهرية : ٣١	١٥٧-٣١١-٣٢٨
الصالحية : ٣٥-١٨٨	طبرية : ١١٢
صماخ : ٤١-٢٢-٢١٤	طرطوس : ١١٢-١٣١-١٣٢-١٥٠-٢٧٢

المنطقة	الصفحة	المنطقة	الصفحة
طوبيس : ١٢٧	مرفه : ٩٥-١٣٠-١٣١		
طرفاوي : ٢١٠	مكا : ٩٦-١١٢-١٣٢		
طراء : ٢١٢	عفرين : ٩٨		
حرف العين	عقلان : ١١٠		
مقارب : ٩-٥٤-١٧٧-١٨٢-١٨٥-١٨٦	مساب : ١١٢-١٣٩		
١٨٨-١٩٢-١٩٣-١٩٦-١٩٧-٢٠٠-٢٠٧	عجلون : ١١٣-١١٥		
٢١٢-٢١٧-٢١٨-٢٢٠ .	عين جالوت : ١٢٧		
مقريات : ١٠-١٦٨-١٧٠-٢٠٠-٢١٠-٢٢٠	العليقة : ١٣٢-٢٢٢-٢٢٦		
٢٢٢-٢٤٨ .	العليقة : ١٥١		
هيدون : ٢١١-٢٢٢	مورو : ١٥٠		
علباوي : ١٠-٥٤-١٩٣-١٩٤-١٩٥-١٩٦	مكار : ١٧٢-١٧٦-١٨٠-١٨١-١٨٦-٢٠٤		
١٩٧-٢٠٧-٢١٣-٢٢٠-٢٢٢	٢٠٥-٢٠٧-٢١٤-٢١٦-٢١٧-٢٨٥		
العمية : ١٩٦	مز الدين : ١٧٤-١٧٥-١٧٦-١٨٢-١٨٧		
عنجر : ١٧	١٩٩-٢٠٥-٢١٢-٢١٦		
مرشونة : ٢٠٠-٢١٠	حرف الفين		
العنازة : ٢٢٦	تل القزالة : ٤١		
العراق : ١٧-٣٤-٧٧-٨٤-٩٤-١٢٣-١٢٤	غزة : ١٢٧-١٢٣		
علي كاسون : ٣٠-٥٤-٢٢٦-٢٤٨	الفمقة : ١٥٠		
مريد : ٤١-١٥٥	الفاوي : ٢١١		
مسيلة : ٥٥-١٧٥-١٧٦-١٩٩-٢٠٢			
عمان : ٨٦			
العريش : ٨٦			

حرف الفاء

قرطاج : ٢٤

فلسطين : ١٩-٢٠-٣٤-٥٢-٦٧-٦٩-٧٠-قصارين : ٤١

القنصل : ٥٤-٢١٠

٨٢-٨٨-١١٢

قنطرة : ٥٥-١٩٩-٣٢٦-٣٤٨

الفرقانية : ٢٩

القسطنطينية : ٦٠-٦٢-١٣٧

فارس : ٣٥-٧٧

القدس : ٦٢-٦٣-٦٧-٦٨-٦٩-٧٠-٩٦-

فوبرة : ٣٥-٥٤-٥٥-٢٦-٢١٢

١٠٧-١١٢-١٢٣-١٦١-٣١١

الفسطاط : ٧٥

قنشرين : ٧٤

فرغانة : ٨٦

القيروان : ٧٥

فندارة مصيف : ١٨٧-٢٠٤

القاهرة : ٨٠-٨١-١٤-١٣١.

فريتان : ٢٠٨-٢١٠

قيسارية : ١٣٠

فويرسان : ٢٢٢

قارا : ١٣٠

فرانسا : ٢٢٨

القليعات : ١٣١

حرف القاف

قارص : ١٣٧

قلمون : ١١

قوفاز : ١٧٦-١٩٨-١٩٩

قبة الكردي : ٢١١-٢١٧-٢٢٦-٢٣٣

قفقاسيا : ١٩٨

قطنة : ١٢-١٣-١٥-١٦-١٧-٤١-١٥٤

قبيات : ٢١٢

٢١١

القريتين : ١٤-٢٠-٣٤-٣٩-١٣٤-٢٣١-القدموس : ١٤٤-١٤٥-١٤٦-١٤٧-١٤٨-

١٥٠-١٥٢-١٥٨-١٧٢-١٨٥-١٨٦-١٨٨-

٢٦٢

١٨٩-١٩٠-١٩٢-١٩٨-٢٠٥-٢٠٧-٢٢١-

قادش : ١٤-١٦-١٧

٢٢٢-٢٢٣-٢٢٤-٢٢٦-٢٢٧-

فرقر الاولى : ١٨

القيرونية : ٣١

حرف الكاف

كفرهم : ٢٤٣

كانات : ١٠-١٢-١١٥-١٧٦-١٧٩-١٨١-

حرف اللام

لبنان : ١١-١٨-٣-٨٨-٢٢٨-٢١٣-٢٠٧-٢٠٠-١٩٨-١٩٤-١٨٢-١٨٢

لظامنة : ٣٠

٣١٣-٣١٩-٣٢٦-٣٢٧-٣٣٣ .

لحاية : ٣٠

الكرك : ١٦

لطمين : ٣٠

كر كعيش : ١٦-٢٠

كاسون : ٣٠

اللاذقية : ٩٨-١١٢-١٣١-١٤٥-١٤٦-

كفر زيتا : ٣٠-٢٣

١٤٧-١٤٩-٢١٩

كسقايا : ٣٠

البحنة : ٢١٢

كفر نبودة : ٢١

حرف الميم

الكوفه : ٧٥-٨١-٨٣-٨٥

المفجر : ٩-١٠-١٧٦-١٨٥-١٩٧-٢٠٠-

الكرك : ٨-١٠٣-١١٣

٢٠٤-٣١٨-٣٢٠-٣٢٦

كولب : ١١٣

المحطة : ١٨٧

مر طاب : ١١٣-١١٤

مفجر الشرقي : ٢٠٥-٢٠٦-٢٠٧-٢١٠-

الكف : ١٣٢-١٤٤

مفجر الغربي : ٢٠٥-٢٠٦

الكسات : ١٢٥

المبوجة : ٩-١٠-١٧٧-١٩٢-١٩٣-٢٢٦-

كشفر : ١٢٧

٣٢٠-٣٣٥

كازو : ١٧٦

المزاريع : ٢١٢

كينلون : ١٨٨-٢١٢-٢١٦-٢٢٦

مزيرة : ١٢-٤١-٢٢٣

كسب : ٢١٩

المسعودية : ٢١١

ماري : ١٣-١٤

المنطقة	الصفحة	المنطقة	الصفحة
الجليل : ١٢٢		المغرب : ٨١	
الشرفة : ١٥٤-٢١٢-٢١١-١٤		المهدية : ٨١	
ماردين : ١١٤-٩٧		منبج : ١٩٩-١٢٣-١١٤-١١٠-٨٩	
معان : ١٩٩		الوصل : ١٢٨-١١٠-٩٧-٩٤	
المخرم التحتاني : ٣٢٦-٢١١		مصيف : ١٥٦-١٤٨ - ١٤٤-١٢٢-١١٠	
مصر : ٢٨-٢٢-٢١-٢٠-١٨-١٦-١٥-١٤		٢٨-٢٢-٢١-٢٠-١٨-١٧-١٥-١٤-١٣-١٢-١١-١٠-٩-٨-٧-٦-٥-٤-٣-٢-١-٠	
٣٤-٣٥-٣٧-٥١-٦٤-٨٢-٨٦-٨٨-١٠٦		٣٢٨-٢٧٢-٢٣١-٢٢٥-٢٢٣-٢١٧	
١٠٧-١٠٨-١٠٩-١١٠-١١١-١١٢-١١٣		مازندان : ١٣٧	
١١٤-١١٥-١١٦-١١٧-١١٨-١١٩-١٢٠-١٢١-١٢٢-١٢٣-١٢٤-١٢٥		مجيد آباد : ١٧٠-١٥٩-١٥٨	
١٢٧-١٢٨-١٢٩-١٣٠-١٣١-١٣٢-١٣٣-١٣٤-١٣٥		المريجة : ١٩٨	
١٣٨-١٤٣		مالقة : ٢٠٢-١٩٩	
معرة النعمان : ٢١-٣٩-٥٣-٦١-٧١-٧٧		محددة : ٢٤٣	
٩٠-٩٧-١١٠-١١٤-١١٦-١٢٢-١٢٣-١٢٧		حرف النون	
١٣٤-١٣٥-١٥٢-٢١٢-٢٢٢-٢٦٢		التوبة : ١٦	
مكدونيا : ٢٢		نينوى : ٦٣-١٨	
معردس : ٣٠		نهاوند : ٧٧	
مورك : ٣٠		نابلس : ١١٥	
معرة حرمة : ٣٠		الناصره : ١٣٠	
المباركات : ٢١٢-٤١		حرف الهاء	
المرج : ٤١		الهاشمية : ٣٠	
المالحة : ٤١		الهييت : ٣٠	
مؤته : ٦٧		هرات : ١٣٧	

هند : ١٣٧-٢٢٨-٣١٤

الهوية : ٢١٢

الهرط

هولوود : ٢٥٢

حرف السواو

وادي الميون : ٢١٦

حرف الياء

يمعاض : ١٤-١٥

برعون : ٣٢

اليونان : ٣٤-٤٤-٦٤

اليرموك : ٦٨-٦٩-٧٠

اليمن : ١٠٦

يانا : ١١٥

خريند خرمه-٢ خذكي مفذ

سلمية في خمسين قرناً

يلفت نظرك - اذ كنت زائراً لسلمية - وجود آلاف من
الاعمدة والتيجان البازلتية والفرانجية ، مما يدل على ماضٍ مزدهر
للمدينة . ولو عدت الى المصادر التاريخية لتستلهم شيئاً عن
هذا الماضي لما عثرت إلا على شذرات متفرقة في بطون هذه المصادر
لا تعطيك صورة متكاملة عن هذا الماضي المزدهر ، لكن جهداً دام
اكثر من عشر سنوات توزع بين التنقيب في ثنايا المراجع التاريخية
واستنطاق الآثار المتوزعة في كل مكان من منطقة سلمية ، واستجواب
عدد من المعمرين من ابناء المنطقة للتعرف على التاريخ الحديث
للمدينة ، كان كفيلاً بتجميع ما تنائر من معلومات ارتسم منها
صورة متكاملة عن المدينة ومنطقتها تربط تاريخها الطويل على مدى
خمسين قرناً بشكل متسلسل ومنسجم وهذا ما جعل من
الكتاب عملاً متميزاً سيكون المرجع الوحيد عن تاريخ
المدينة ومنطقتها .